

نظم القرآن

في تناسب الآيات والسُّور

للإمام المفنِّر

برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

الترقي سنة ٨٨٥ هـ - ١٤٨٠ م

دار الكتاب الإسلامي
بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الغاشية^١

مقصودها شرح ما في آخر^٢ «سبح» من تنزيه الله سبحانه وتعالى عن العبث^٣ باثبات الدار الآخرة التي الغاشية مبدؤها، وذكر ما فيها للآتق والاشقى، والدلالة على القدرة عليها. وأدل ما فيها على هذا المقصود الغاشية - نعوذ بالله من القلب العاشى والبصيرة العاشية، هـ
ثلاث تكون الغاشية علينا بسوء الأعمال ناشية ﴿بسم الله﴾ الذى له العظمة البالغة والحكمة الباهرة ﴿الرحمن﴾ الذى له الفيض الأعلى^٤، والنعم^٥ الظاهرة ﴿الرحيم هـ﴾ الذى اصطفى أولياءه فأصلح بواطن نعمهم حتى عادت ظاهرة^٦ ظاهرة.

لما ختمت «سبح» بالحث على تطهير النفوس عن ضر الدنيا، ١٠
و^٧ رغب في ذلك بخيرية الآخرة تارة والافتداء بأولى العزم من الآنياء أخرى، رهب أول هذه من الإعراض عن ذلك مرة، ومن التزكى^٨ بغير منهج الرسل أخرى، فقال تعالى مذكرا بالآخرة التي حث عليها آخر

(١) الثامنة والثمانون: من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ٢٦ (٢) زيد في الأصل: سورة، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفناها (٣) من ظ و م، وفي الأصل: البعث (٤) من ظ و م، وفي الأصل: العالى (هـ) من ظ و م، وفي الأصل: النعمة (٦) في ظ: زاهرة (٧) من ظ و م، وفي الأصل: ثم (٨) من ظ و م، وفي الأصل: التزكية.

/ ٧٣٨

تلك مقررا لا شرف خلقه صلى الله عليه وسلم لأن ذلك أعظم في تقدير
اتباعه / وأقعد في تحريك النفوس إلى تلقى الخبر بالقبول : ﴿ هل أتاك ﴾
أى جاءك و كان لك و واجهك على وجه الوضوح يا أعظم خلقنا
﴿ حديث الغاشية ٥ ﴾ أى القيامة التى تغشى الناس بدواهيها و شدائد
العظمى و زواجرها و نواهيها ، فان الغشى لا يكون إلا فيما يكره .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما تقدم تنزيهه سبحانه عما توهم
الظالمون ، و استمرت آى السورة على ما بوضع تقدس الخالق جل
جلاله عن عظيم مقالهم ، أتبع ذلك بذكر الغاشية بعد افتتاح السورة بصورة
الاستفهام ٢ تعظيما لأمرها ، فقال لئيبه صلى الله عليه وسلم : « هل أتاك »
١٠ يا محمد « حديث الغاشية » ، وهى القيامة ، [فكأنه - ٢] سبحانه و تعالى يقول :
فى ذلك اليوم يشاهدون جزاءهم و يشتد تحسرهم حين لا يغنى عنهم ، ثم
عرف بعظيم امتحانهم فى قوله « ليس لهم طعام الا من ضريع » مع ما
بعد ذلك و ما قبله ، ثم عرف بذكر حال من كان فى تقيض حالهم
إذ ذلك أزيد فى الفرح و أدهى ، ثم أردف بذكر ما نصب من الدلائل
١٥ و كيف لم يغن فقال « أفلا ينظرون إلى الابل كيف خلقت » - الآيات ،
أى أفلا يعتبرون بكل ذلك و يستدلون بالصنعة على الصانع ثم أمره
بالتذكار ٤ - انتهى .

و لما هول أمرها بأنبيائها ٥ و عمومها ، زاد فى التهويل بما ذكر من

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : تقدس (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :
الانهاض (٣) زيد من م (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : بالتذكير (٥) من ظ ،
وفى الأصل : م : بابها ما .

أحوالها في تفصيل الناس إلى شقي وسعيد ، وبدأ بالشقي لأن المقام
 الإنذار المؤثرين للحياة الدنيا ، وسوّغ الابتداء 'بالذكرة التفصيل' فقال :
 ﴿ وجوه ﴾ أى كثيرة جدا كائنه ^١ ﴿ يومئذ ﴾ [أى -] إذ تغشى الناس
 ﴿ غاشمة ﴾ أى ذليلة مخبئة من الخجل والفضيحة والخوف والحسرة ^٢ التى
 لا تنفع فى مثل هذا الوقت ^٣ ﴿ عاملة ﴾ أى مجتهدة فى الأعمال التى تبتغى بها
 النجاة حيث لا نجاة بفوات دار العمل فتراها جاهدة فيما ^٤ كلفتها به الزبانية من
 جر السلاسل والأغلال وخوض الغمرات من النيران ونحو ذلك كأن يقال
 له : أد الأمانة ^٥ ثم تمثل له أمانته فى قمر جهنم ، فتكلف النزول إليها ^٦ ثم يحملها على
 عنقه و يصعد فى جبال النيران حتى إذا كاد ^٧ أن يصل إلى ^٨ أعلاها سقطت
 منه فيتكلف النزول ^٩ إليها وهكذا ^{١٠} ، وهذا بما كان يهمل العمل فى الدنيا
 ﴿ ناصبة ﴾ أى هى فى ذلك فى غاية التعب والدؤب فى العمل والاجتهاد -
 هذه رواية العوفى عن ابن عباس رضى الله عنهما ^{١١} ، وذلك لأنهم لم يخشوا
 الله فى الدنيا فلم يعملوا له فلم ينصبوا فى طاعته أجسادهم ^{١٢} فاضطروا فى
 ذلك اليوم إلى أعظم مما أبوه فى الدنيا مع المضرة دون المنفعة ، ويحوز
 أن يراد بها الذين تعبوا ونصبوا فى الدنيا أجسامهم ^{١٣} وهم على غير

- (١-١) من ظ و م ، وفى الأصل : بالذکر التفصیل (٢) من ظ ، وفى الأصل
 و م : كانوا (٣) زيد من م (٤-٤) سقط ما بين الرقین من م ظ و م .
 (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : ينبغي (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : فى
 كل ما (٧-٧) من ظ و م ، وفى الأصل : إلى أن يصلها من (٨-٨) سقط ما بين
 الرقین من م (٩) راجع العالم ١٩٨ / ٧ (١٠) سقط من ظ و م والعالم .

/٧٣٩

دين الإسلام كالرهبان من النصارى بعد النسخ و زنادقة المتصوفة من الفلاسفة و أتباعهم ، بأن يكون « وجوه » مبتدأ و « يومئذ » خبره أى كائنه يومئذ ، ثم يقدر ما بعده فى جواب سؤال سائل يقول : ماشأنها ؟ فأجيب بقوله : خاشعة ، أى فى الدنيا - إلى آخره ، وهذا قول ابن عباس رضى الله عنها فى رواية عطاء عنه .

و لما كان العذاب لا يكون إلا [على - ١] ما يسكره المعبذ ، دل على ذلك و على أنه على أنهى ما يكون ببناء الفعل للمفعول فى قراءة أبى عمرو و يعقوب و أبى بكر عن عاصم فقال : ﴿ تصلى ﴾ أى يصلّيها مصل على ٢ أيسر وجه و أسهله بأمر من له الأمر بأن يغمسها قهرا على وجه الإحاطة بها .
١٠ و المعنى على قراءة الجماعة بالبناء للفاعل : تدخل و تباشر بأن يدسها فيها أصحابها فيحيط بها من كل جانب و هو يدل على غاية الدل لأن من فعل بنفسه هذا لا يكون إلا كذلك ﴿ ناراً حامية ﴾ متناهية فى الحر لانها عملت بالجهل على خلاف ما حده لها نيتها فأخلت بركن للعمل أو شرط لما استولى عليها من الغفلة التى أحاطت بها ، فلم تدع لها موضعاً يصلح
١٥ لدخول الرحمة منه .

و لما كان من فى الحر أحوج شىء إلى ما يبرد باطنه ، قال بانبا [عند الكل - ٨] للمفعول جرياً على قراءة أبى عمرو فى الذى قبله : ﴿ تسقى ﴾
(١) زيد من م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : بدا - كذا (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : عن (٤) وقع ، الأصل بعد « تصلى » و الترتيب من ظ و م .
(٥) من ظ و م ، وفى الأصل : فيها (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : لدخوله .
(٧) زيد فى الأصل : به ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لتحذفناها (٨) زيد من ظ و م .

أى يستقى كل من أذن له الملك فى ذلك على أهون وجه ' وأيسره ' (من عين 'انية') أى بلغت غايتها فى الحر فنضجت غاية النضج فصارت إذا قربوها منهم سقط لحم وجوههم . وإذا شربوا قطعت أمعاءهم مما شربوا فى الدنيا من كأسات الهوى التى قطعوا باستلذاذهم لها قلوب الأولياء .

- ولما ذكر ما يسقونه على وجه علم منه أنه لا يلذذ ولا يروى من ٥
عطش ، أتبعه ما يطعمونه فقال حاصرا له : (ليس لهم) أى هؤلاء الذين
أذابوا أنفسهم فى عبادة لم يأذن الله فيها (طعام) أصلا
(الا من ضريع لا) أى يئس الشبرق ، وهو شوك ترعاه الإبل مادام رطبا ،
فاذا يئس تحامته ، وهو سم : [و - ١] قال فى القاموس : والضريع كأمير :
الشبرق أوييسه أو نبات رطبه يسمى شبرقا ، ويابسه يسمى ضريعا ، لا تقربه ١٠
دابة لحبته ، أو شيء فى جهنم أمر من الصبر وأتت من الجيفة* وأحر من
النار . و نبات منتن يرمى به البحر ، وقال المروى فى الغريين وعبد الحق
فى الواعى : الضريع : الشبرق ، وهونبات معروف بالحجاز ذوقا شوك ،
و يقال شبرق مادام رطبا ، فاذا جف فهو ضريع ، وقال القزاز فى ديوانه :
الضريع : يئس من يئس الشجر ، وقيل : هو يئس الشبرق خاصة ، ١٥
وقيل : هونبات أخضر يرمى [به - ٢] البحر وهو منتن* . أبو حنيفة

- (١ - ١) سقط ما بين الرفعين من ظ و م (٢) زيد فى الأصل : بوجه من ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخذناها (٣) من م ، وفى الأصل و ظ : سكامته .
(٤) زيد من ظ و م (٥) من م والقاموس ، وفى الأصل و ظ : الجيف .
(٦) من ظ ، وفى الأصل و م * و (٧) زيد فى الأصل : وقال ، ولم تكن
الزيادة فى ظ و م لخذناها .

رحمه الله تعالى : وهو مرعى لا تعقد عليه السائمة شحها . [لا - '] لها ،
 وإن لم تفارقه إلى غيره سادت حالها . وقال ابن الأثير في النهاية :
 / ٧٤٠ الضريع هو نبت بالحجاز له شوك كبار ، وقال^٢ : الشبرق نبت حجازى
 يؤكل [وله - '] شوك . وإذا^٣ يبس سمي الضريع . وهذا ثوب
 ٥ مشبرق وهو الذى أفسد ، وفي نسجه سخافة ، وشبرقت الثوب أيضاً :
 حرقت ، وقال فى القاموس : الشبرق كزبرج : رطب الضريع^٤ واحده
 بهاء ، قال البغوى^٥ رحمه الله تعالى : قال مجاهد وقتادة وعكرمة : هو
 نبت ذو شوك لا طبع بالأرض ، تسميه فريش الشبرق ، فإذا هاج سموه
 الضريع ، وهو أخبث طعام وأبشعه ، وهو رواية العوفى عن ابن عباس
 ١٠ رضى الله عنهما . ولا يمتنع فى قدرة الله سبحانه وتعالى أن يكون
 الغسلين إذا انفصل عن أبدان أهل النار صار على هيئة الشبرق المسمى
 ضريعا ، فيكون طعامهم الغسلين الذى هو الضريع ، ويمكن أن يكون
 ذلك كناية عن أقبح العيش ولا يراد به شيء بعينه - والله تعالى أعلم ، قال
 الملوى : وسمى ضريعا لأن الإنسان يتضرع^٦ عند أكله من خشوته
 ١٥ ومرورته وتنه .

(١) زيد من ظ و م (٢) راجع ٢٠/٣ و ٢١٩/٢ (٣) زيد فى الأصل : أيضا ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٤) زيد فى الأصل : نبت ، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و م لحذفها (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : الربيع (٦) راجع للعالم
 ١٩٨/٧ (٧) من ظ و م وفى الأصل : يضرع .

ولما حصر أكلهم في هذا، وكان الضريع المعروف عند العرب قد يتصور متصور أنه لو أكره شيء على أكله أسمنه أو سد جوعته، وكان الضريع المأكول لهم في القيامة شوكا من نار كما ورد تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ' نفي عنه فائدة الطعام، فقال واصفا اضريع ' أو لطعام ' المقدرب بعد «الا، ه بما يفهمه تحامي الإبل التي ترعى ' كل نبات ' وهي أعظم الحيوانات إقبالا على أنواع الشوك ' له من أنه ضر بلا نفع (لا يسمن) [أى - ١] فلا ' يشبع ولا يقوى لأنه يلزم ' ما يسمن، فعدمه يلزم عدمه .

ولما نفي عنه ' ما هو ' متصور أهل الرفاهية وبدأ به [لأن المقام - ١] له، نفي ما يقصد للكفاف " فقال تعالى : (ولا يفتى) أى يسكنى كفاية ١٠ مبتدئة (من جوع ه) فلا يحفظ الصحة ولا يمنع الهزال، والمقصود من الطعام أحد الأمرين، وذلك لأنهم كانوا يأكلون الحرام الذي تنبت عليه لحومهم فيفسدها بفساده و تنمو به نفوسهم فيخبثها بخبثه ويتغذون بالثبته ١١ أيضا و يباشرونها في جميع أوقاتهم ١٢ و يباشرون العلوم التي تظلم

- (١) راجع معالم التنزيل ١٩٨/٧ (٢) من ظ و م، وفي الأصل : الضريع (٣) من ظ و م، وفي الأصل : الطعام (٤-٥) من ظ و م، وفي الأصل : نبات . (٥) من ظ و م، وفي الأصل و م : الشاك (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م، وفي الأصل : ولا (٨) من ظ و م، وفي الأصل : لازم . (٩-١٠) سقط ما بين الرقيين من م (١٠) زيد من م (١١) من م، وفي الأصل و ظ : لفة كالك (١٢-١٣) سقط ما بين الرقيين من ظ و م .

القلوب^١ كالفلسفة والشعر والسحر و^٢ نحو ذلك^٣ مما يحجر إلى البدع .
والآية من الاحتباك : نقي السمن أولا^٤ يدل على إثبات الهزال
ثانيا ، ونقي الإغناء من الجوع ثانيا^٥ يدل على نقي الشبع أولا ، ومن
جمل ذلك صفة الطعام أفسد المعنى لأنه يؤل إلى : ليس لهم طعام
منقى عنه الإسمان والإغناء ، بل لهم طعام لا ينقى عنه ذلك .

ولما ذكر الأعداء^٦ وقدمهم لما تقدم ، أنبهه الأولياء فقال مستأنفا
ذكر ما لهم من ضد ما ذكر للأعداء : ﴿ وجوه يومئذ ﴾ أى / [إذ -^٧]
كان ما ذكر ﴿ ناعمة ﴾^٨ أى ذات بهجة و سرور تظهر عليها النعمة
والنضرة^٩ والراحة والرفاهية بضد تلك الناصبة ، لأن هؤلاء أتعبوا^{١٠}
أنفسهم فى دار^{١١} العمل الدنيا و صبروا على التقشف و شظف العيش
﴿ لسيما ﴾ أى عملها " للآخرة الذى كأنه " لا سعى غيره خاصة لعلها
أنه منج^{١٢} ﴿ راضية ﴾^{١٣} لما رأت من ثوابه تود أن جميع سعيها

/ ٧٤١

(١) من ظ وم ، وفى الأصل : القلب (٢-٢) فى م : نحوها (٣) زيد فى الأصل :
ونفسها ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (٤) من ظ وم ، وفى الأصل :
نفسه (٥) من ظ وم ، وفى الأصل : أعداءهم (٦) زيد فى الأصل : فقال تعالى ،
ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (٧) زيد من ظ وم (٨) من ظ وم ،
وفى الأصل : النظرة (٩) من ظ وم ، وفى الأصل : السوا - كذا (١٠) زيد
فى الأصل : ظ : وهى دار ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (١١) من
ظ وم ، وفى الأصل : يحملها - مع يسير من البياض (١٢) من م ، وفى
الأصل : وظ : كان (١٣) زيد فى الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم
لحذفناها .

[في الدنيا - ١] كان لذلك بعد أن كان ذلك السعي الذي هو الآخرة كرهها إليها في الدنيا لا مباشرة إلا بشق الأنفس . ولما ذكر السعي أتبعه ثوابه فقال : ﴿ في جنة عالية ﴾ أي في المكان العالي و المكانة العالية والأشجار والغرف وغير ذلك بما^٢ صرفوا أنفسهم عن الدنيا ورفعوا همهم إلى النقائس .

و لما كان^٣ ما كان من هذا لا يصفو ، و فيه ما يكره من الكلام قال مزها لها عن كل سوء : ﴿ لا تسمع ﴾ أي أيها الداخل إليها - على قراءة الجماعة ، و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و رويس عن يعقوب بالبناء للفعول وهو أبلغ في النفي ﴿ فيها لا غية ﴾ أي لغو ما أو نفس تلغو أو كلمة ذات لغو على الإسناد المجازي ، بل المسموع فيها الذكر من ١٠ التحميد و التمجيد و التنزيه لحل ما يرى فيها من البدائع على ذلك مع نزع الحظوظ الحاملة على غيره من القلوب بما كانوا يكرهون من لغو أهل الدنيا المنافي للحكمة .

و لما وصف الجنة بأول ما يعتبر فيها وهو عدم المنقص ، أتبعه ما يطلب بعده وهو تناول اللذات^٤ ، وكان الأكل قد فهم من ذكر ١٥ لفظ الجنة ، ذكر المشروب لذلك وللدلالة إذا كانت جاريا على

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : بما (٣) في ظ : ذكر (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : عليها (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : كان (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : اللذات .

زيادة حسن الجنة وكثرة ما فيها من نباتات المقيتة والمفكهة من النجم
والأشجار^١ والري و الأطياف، فقال لأنه ليس كل جنة مما نعرفه فيه
ماء جارٍ بنفسه: ﴿فيها﴾ أى الجنة. ولما كان الماء الجارى صالحا لأن
يقسم إلى أماكن كثيرة^٢، وحد قوله المراد به الجنس الشامل للكثير
٥ مقابلة لعين أهل النار في دار البوار: ﴿عين جارية﴾ أى عظيمة الجرى
جدا، فهى بحيث لا تنقطع أصلا لما لأرضها من الزكاء والكرم و [ما -^٣]
لماها من الغزارة وطيب^٤ العنصر، فهو صالح لأن يعم جميع نواحيها
أقاصيها و أدانيها و إن عظم [اتساعها -^٥] و تامت أقطارها و بقاعها،
كما نراه يجرى من ساق الشجرة الكبيرة جدا فيسقى جميع أغصانها
١٠ و أوراقها و ثمارها، و يزيد على ذلك بأن جريه من أسفل إلى فوق،
يحبده جادب الشوق و يسوقه أى -وق. يقدره الخلاق العظيم، والذي
قدر على هذا كما هو مشاهد لنا لانشك فيه قادر على أن يجعل هذه
العين -الصالحة للجنس و لو كانت واحدة بالشخص - عامة لجميع مرافق
الجنة [تجرى -^٦] إلى خيامها و رياضها و بساتينها و مصانها و مجالسها
١٥ و يصعدها إلى اعلى غرفها و إن علت، مقسمة بحسب المصالح، موزعة
على قدر المنافع، بقاية / الأحكام بما كان لداخلها من الخضوع الذى
يجرى منهم^٧ الدموع و يقل الهجوع و يكسر الظمأ و الجوع.

/ ٧٤٢

(١) من ظ و م، وفي الأصل: الانفجار (٢) زيد في ظ: في (٣) من ظ
وم، وفي الأصل: شريفة (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م، وفي
الأصل: لطيب (٦) زيد من م (٧) من م، وفي الأصل: معهم، والكلمة
ساقطة من ظ.

ولما لم يبق بعد الأكل والشرب إلا الاتكاء، قال فيها أنهم
ملوك : (فيها) 'معيدا الخبر قطعاً للكلام عن الأول تنبيهاً^٢ على شرف
العين^٣ لأن الماء مما لا حياة بدونه (سرر) أى زائدة الحد في العكثرة،
جمع سرير و هو مقعد عال يجلس عليه الملك ينقل إلى الموضع الذي
يشتهي^٤، سمي بذلك لأنه يسر النفس، و المادة كلها للمرور و الطيب ه
و السكرم، و لذلك يطلق على الملك و النعمة و خض العيش (مرفوعة لا)
أى رفعها رافع^٥ عظيم [فى السمك - ٦] و هو جهة العلو ليرى الجالس عليها
جميع ملكه و ما نعم به و ما شاء الله من غيره و فى القدر، لا كما تعهدونه
فى الدنيا، بل ارتفاعها عظم جليل من مقدار عظمتها رافعها الذى رفع
السماء، فالتكثير للتعظيم، و بنى الاسم للفعول للدلالة على أنه ليس له من ١٠
ذاتها إلا الانخفاض، و أما ارتفاعها فبقسر القادر على كل شئ، و هذا
يدل [على أنها - ٧] كسماء لا عمد لها، قال البغوى^٨ : قال ابن عباس
رضى الله عنهما : ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد و الدر و الياقوت مرتفعة
ما لم يحى^٩ أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها [تواضعت له حتى يجلس عليها - ٧]
ثم ترتفع إلى مواضعها - انتهى - و ذلك بما كانوا يتواضعون و يباشرون ١٥
[من - ٧] مشاق العبادات على التراب و رث الأثواب .

- (١) زيد فى الأصل : أى، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٢-٢) من م،
وفى الأصل و ظ : اشرف الدين (٣) من ظ و م، وفى الأصل : أكثر .
(٤-٤) من ظ و م، وفى الأصل : فذلك (٥) من ظ و م، وفى الأصل : واقع .
(٦) زيد من م (٧) زيد من ظ و م (٨) راجع العالم ٧ / ١٩٩ .

و لما كان المستريح يحتاج إلى تكرار الشرب و ما يشرب فيه قال :
 ﴿واكواب﴾ جمع كواب و هو إناء لا عروة له ، فهو صالح للناولة
 و الشرب من كل جهة ﴿موضوعة﴾ أى ملاءى و هى بحيث يسهل
 عليهم تناولها .

٥ و لما كان من هو بهذه المثابة يحتاج إلى المساند و الفرش الزائدة
 قال تعالى : ﴿ونمارق﴾ أى مساند يستندون إليها ، جمع مرقعة بالفتح
 والضم و هى الوسادة ﴿مصفوفة﴾ أى بعضها إلى بعض فهى فى غاية
 الكثرة كأنها الروابي المصنعة على بساط الأرض ﴿وزراقي﴾ أى بسط
 عريضة كثيرة الور كأنها الرياض فاخرة ناضرة زائدة عن مواضع
 ١٠ استراحاتهم ، و هى جمع زرية ﴿مبثوثة﴾ أى مبسوطة على وجه التفرق
 فى المواضع التى لا يرد التنزه بها من مواضع الرياحين النابتة و الأشجار
 المتشابهة كما بسط سبحانه و تعالى أديم الأرض و رصعه بأنواع النبات
 الفاخرة بما بسطوا أنفسهم فى الدنيا للحق و الانوها له .

و لما أنهى سبحانه ما أراد من تصوير تلك الدار على ما يليق
 ١٥ بهذه السور القصار ، و كانوا ينكرون غاية الإنكار فوبخهم بما يعصمهم

(١) زيد فى الأصل و ظ : قال ، و لم تكن الزيادة فى م لحذفنا (٢) من ظ
 و م ، و فى الأصل : على (٣) فى م : كان (٤) من م ، و فى الأصل و ظ :
 و هى (٥) فى ظ : الزرابي (٦-٦) من ظ و م ، و فى الأصل : على (٧) من م ،
 و فى الأصل و ظ : فيها (٨-٨) من ظ و م ، و فى الأصل : و رصفه .
 (٩-٩) من ظ و م ، و فى الأصل : الواها لهم .

من الزينغ عن العقائد الحققة في استفهام إنكارى مذكرا لهم بأمرهم في غاية المعرفة بها وهي في غاية الوضوح في نفسها، لأن نزول هذه السور^١ كان في [أول الأمر قبل أن يتمرنوا على المعارف تدل على قدرته على البعث وعلى قدرته على ما ذكر من هذه الأمور التي أودعها الجنان للذة الإنسان . وذلك لما في - ٢] هذه^٢ الأمور التي ذكر بها سبحانه ٥

من^١ عجائب الصنع مع تفاوته في جمل بعضها ذا اختيار / في الحفض والرفع ، وبعضها على كيفية واحدة لا قدرة له على الانفكاك عنها من علو أو سفل مع التهور أو التوعر ، فقال مسيبا عما مضى من^٢ الإخبار عن أحوال الفريقين في الآخرة وعن قدرته على ما ذكر^٣ : ﴿ افلا ينظرون ﴾ أى المنسكرون^٤ من هذه الأمة لقدرة سبحانه وتعالى على الجنة و ما ١٠ ذكر فيها [و النار و ما ذكر فيها - ٢] نظر اعتبار .

و لما كان [لهم - ٢] من ملابس الإبل ما ليس لهم من ملابس غيرها ، وكانت فردة في المخلوقات لاشبه لها مع ما لها من كثرة المنافع - كما قال الحسن رحمه الله تعالى - مع أكلها لكل مرعى و اجترائها بأيسر

-
- (١) من ظ و م ، وفي الأصل : السورة (٢) زيد من ظ و م (٣) من م ، وفي الأصل : اهل ، وفي ظ : ذلك (٤) زيد في الأصل : عظام الأمور و ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : عن . (٦) زيد في الأصل : فقال سبحانه وتعالى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها . (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : المتكبرون .

شئ لاسيما في الماء و طول صبرها عنه مع عظم خلقها و كبر جرمها
 و شدة قوتها ، فكانت^١ ادل على تمام القدرة و الفعل بالاختيار ، قال منها
 بذكرها على التدبر^٢ في الآيات المثبتة في الحيوانات التي هي أشرف
 المركبات و أكثرها صنعا بعد ما أشار إلى دلالتها على البعث في البروج
 ٥ بذكر نمود بعد أن صرح به في سورة^٣ سبحان كما مضى [بيان-^٤]
 في الموضعين و يأتي إن شاء الله تعالى في الفجر و الشمس ، و أوضح
 التعبير عنها هنا^٥ بما يدل على الخلطة المميلة المحيلة المناسبة لمعنى الغاشية
 بخلاف التعبير في سورة النحل بالإنعام لأنها سورة النعم (إلى الابل)
 و نبه على أن عجيب خلقها بما ينبغي أن تتوفر الدواعي على الاستفهام
 ١٠ و السؤال عنه بأداة الاستفهام ، فقال بانيا للفعل إشارة إلى أن الدال
 هو التأمل في مجرد خلقها الدال على إحاطة علم الله^٦ و عظيم إحسانه^٧
 و قدرته تعالى و فعله بالاختيار و حسن تدبيره حيث خلقها لجر الأثقال
 [إلى البلاد-^٨] النائية فجعلها عظيمة باركة للحمل ناهضة به من غير معين ،
 مقادة لمن اقتادها طوال الأعناق لتنوء بالأوقار الثقال رعى كل نبات
 ١٥ و تحتمل^٩ العطش إلى عشر فصاعدا ليتأتى بها قطع المفاوز ، فهي سفن البر مع
 مالها من منافع آخر ، قال البيضاوي^{١٠} : ولذلك خصت بالذكر لبيان الآيات

(١) من ظ ، وفي الأصل وم : و كاتر (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : البريد .
 (٣) سقط من ظ و م (٤) زيد من م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : عنها .
 (٦-٧) من ظ ، وفي الأصل : و قدرة الله تعالى ، وما بين الرقمين ساقط من م .
 (٨) زيد من أنوار التنزيل ص : ٧٩٦ (٩) من ظ و م ، وفي الأصل : تحمل .
 (١٠) راجع الأنوار ٧٩٦ .

المنبثة في الحيوانات التي هي أشرف المركبات وأكثرها صنعا [و-] لأنها أعجب ما عند العرب - انتهى ، وتفعل للبسط^٢ وتجعد في سيرها^٣ [فتأثر-] بالصوت الحسن جدا ، ومن عجائبها أنها لا تكذب أصلا فإنها لا تبرك [عجزا عن الحمل-] إلا وليس فيها^٤ من القوى شيء ، وليس فيها ما تعم كراهته^٥ إلا كثرة رغايتها ، فلعله سبحانه نفي عن الجنة اللغو^٥ لذلك ، ولعله مثل العين الجارية وقربها بدها ، والسرر المرفوعة التي حكى أنها تنخفض حتى يتمكن المنتفع بها من ظهورها ثم ترتفع^٦ به بالساء في علوها مع ما يعهدون من بروك الإبل للحمل والركوب ثم ارتفاعها^٧ لتمام الانتفاع ، وقرب نصب الأكواب^٨ بسنامها والتماق يقيتها^٩ حال بروكها ، ثم فصل ما دلت عليه الإبل من الأكواب بالجبال^{١٠} [التي-] لا يرتقى مثل / جبل السد ، والتماق بالتي ترتقى ، وبسط الزرابي^{١١} بمهد الأرض ، قال أبو حيان^٩ رحمه الله تعالى : و ﴿ كيف ﴾ سؤال عن حال^{١٢} والعامل فيه ﴿ خلقت ولله ﴾ وإذا علق الفعل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته .

و لما ذكر سبحانه وتعالى هذا المخلوق المفرد الذي هو أدل ما يكون^{١٥}

- (١) زيد من ظ وم (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ وم (م) من ظ وم ، وفي الأصل : عندها (٤) من ظ وم ، وفي الأصل : من الكراهة (٥) من ظ وم ، وفي الأصل : رفع (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : انتفاعها (٧) من ظ وم ، وفي الأصل : الاكوان (٨) من ظ وم ، وفي الأصل : ببقيا (٩) راجع البحر المحيط ٨ / ٤٦٤ (١٠) من ظ وم ، وفي الأصل : حامل .

على هذا القول بالطبيعة، أتبعه ذكر السماء ليتذكر السامع ذلك فيأعد^١ من يقول به فقال: ﴿والى السماء﴾ أى التى هى من جملة مخلوقاتنا ﴿كيف رفعت ونفث﴾ أى حصل بأيسر أمر رفعها من الذى خلقها بلا عمد على ما لها من السعة والكبر والنقل والإحكام وما فيها من ٥ جبال الكواكب والغرائب والعجائب، فذلك دال على القدرة^٢ التامة التى لا يشارك تعالى فيها أحد قل ولا جل^٣ على إيجاد الجنة العالية وعلى رفع السرر [فيها - ٢] لأنه دل^٤ على الفعل بالاختيار ونفى حكم الطبيعة حكما و^٥ حتما، وذلك دال على كمال قدرته تعالى على كل شيء .

ولما ذكر العالى من الحيوان الملبس للانسان والعالى [من - ٦] ١٠ الاكوان، أتبعه أعلى الأرض^٦ فقال تعالى: ﴿والى الجبال﴾ أى الشاخنة وهى أشد الأرض ﴿كيف نصبت ونفث﴾ أى كان نصبها من ناصبها عالية^٧ جدا على بقية الأرض بلا موجب فيها لذلك من طبيعة ولا غيرها بل بفعل الفاعل المختار فهى^٨ راسخة لا تميل، فوضعها كذلك على ما فيها من المنافع من المياه الجارية والأشجار المختلفة أعجب من وضع الاكواب

(١) زيد فى الأصل و ظ : عن ، ولم تكن الزيادة فى ظ لحذفناها (٢-٣) سقط ما بين الرقین من ظ وم (٣) زيد من ظ وم (٤) فى ظ : دال (هـ-هـ) سقط ما بين الرقین من م (٦) زيد من م (٧) زيد فى الأصل : وأشدّها واصليها ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (٨) من ظ وم ، وفى الأصل : عالت - (٩) من م ، وفى الأصل و ظ : بل هى -

و البارق المزيّنة ، وبها مع ذلك ثبتت الارض وحفظت من الميد ،
واعتدل^١ أمر السكواكب في تقدير الليل والنهار باعتدال البلاد^٢ بالطلق
باعلام^٣ بعضها قبل بعض حتى [كانت - ٤] المطالع والمغارب^٥ على
رتيب مطرد ، نظام محكم غير منخرم^٦ تقدر به الأزمان والفصول والسنوات
والأيام والشهور - إلى غير ذلك من الأمور ، ولا يكون ذلك لها
إلا بقاهر قادر مختار لا شريك له .

ولما كان الخفض لا يكون إلا بخافض قاهر كما أن الرفع كذلك
قال تعالى : ﴿ والى الارض ﴾ أى مع سمعتها ﴿ كيف سطحت ﴾ أى
اتفق بسطها من باسطها حتى^١ صارت مهادا موضوعا يمشى عليه بغاية السهولة ،
والقدرة على جعلها كذلك على ما هي فيه من الزينة بناضر النبات ١٠
و غير ذلك من الاختلافات دالة على الفعل بالاختيار ، وليست بدون
القدرة على بث الزرابى فى الجنة على اختلاف أشكالها وصورها وألوانها .
ولما دل^٢ ما ذكر^٣ من عجائب صنعه فى أنواع^٤ المخلوقات من
البسائط والمركبات العلويات والسفليات على كمال قدرته [على كل
شيء ، قد دل على كمال قدرته - ٥] على البعث وعلى كل ما ذكر أنه ١٥

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : اعتدال (٢-٣) فى ظ : بالطلوع على (٢) زيد
من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : الغالب (٥) زيد فى الأصل :
تقديره ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٦) زيد فى الأصل : انها ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٧-٨) من ظ و م ، وفى الأصل : سبحانه
و هو (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : افعال .

يفعله في الجنة والنار، وكان الحث على النظر في هذه الأشياء باستفهام
إنكارى، وكان ذلك مفيدا لا تنفاه النظر، قال سبحانه مسيا عنه :
(فذكرت) / ٧٤٥ كل من يرجى تذكره وانتقاه بالتذكير يا أشرف خلقنا
بما في غرائزم وفطرم من العلم الأولى^١ بما في هذه الأشياء و أمثالها مما يدل
ه على صحة ما^٢ نزلنا عليك ليدلهم^٣ على كمال قدرة الذى بعثك فينقادوا لك
أنهم انقياد لاسيما في اعتقاد حقيقة البعث، ولا يهتمك كونهم لا ينظرون
ولا يتصرفون^٤، ولعل التذكير يوصل المتذكر إذا قبل عليه بحسن
رغبة إلى أن يعرف أن الإبل تشبه الأنفس المطمئة بالذولة المطيعة^٥
المنقاد، والسماء تشبه الأرواح القدسية النورانية، والجبال تشبه العقول
و المعارف الثابتة^٦ الراسخة، والأرض تشبه البدن المشتمل على الأعضاء
والأركان^٧.

ولما كانت هذه السورة^٨ مكية من أوائل ما أنزل، وكان مأمورا
إذذاك بالصفح قال : (إنما انت مذكره) [أى - ١٠] لامقاتل قاهر

(١) زيد في الأصل : يا أفضل الخلق و اشرفهم و افضلهم و اتقاهم ، ولم تكن
الزيادة في ظ نخذناها ، و موضه في م : يعنى (٢) من م ، وفي الأصل
و ظ : الأول (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : بما (٤) من ظ و م ، وفي
الأصل : لتدل (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : حقيقة (٦ - ٧) سقط ما بين
الرقين من ظ و م (٧) سقط من ظ و م (٨) زيد في الأصل : انتهى ،
و لم تكن الزيادة في ظ و م نخذناها (٩) من م ، وفي الأصل و ظ : السور .
(١٠) زيد من ظ و م .

قاسر لهم على التذكر والرجوع ، فلا عليك إن لم ينظروا ولم يتذكروا
لأنه ما عليك إلا البلاغ ، ولذلك قال : ﴿ لست ﴾ وأشار إلى القهر
بأداة الاستعلاء فقال : ﴿ عليهم ﴾ أى خاصة ﴿ بمصطرلا ﴾ أى بمنسلط ،
وأما غيرهم فنسلطك عليهم عن قريب ، وقرأها الكسائي بالسين
على الأصل .

٥

ولما نفي عنهم تسلط الدنيا ، وكان التقدير : فن أقبل وآمن
فإن الله ينعمه النعم الأكبر ، قال مستدركا قسيمهم في صورة الاستثناء :
﴿ الا ﴾ أى لكن ' ﴿ من تولي ﴾ أى كلف نفسه المطمئنة وفطرته
الأولى المستقيمة الاعراض ﴿ وكفرلا ﴾ أى وأصر على كفره ؛ وأجاب
الشرط بقوله مسيا عنه : ﴿ فيعذبه ﴾ ^١ أشد العذاب الذى لا يطيقه أصلب ١٠
الحديد ولا أشد الجبال ' ﴿ الله ﴾ أى الملك الأعظم ^٢ بسبب تكبره
على الحق ، ومخالفته لأمرك المطاع ومرادك الذى كله ^٣ الحسن الجليل ،
ولعله صوره وهو منقطع بصورة المتصل بالتعبير بأداته إشارة إلى أن
العذاب من الله عذاب منه صلى الله عليه وسلم ، لأن سببه تكذيبهم له ،
وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ^٤ ألا ، بالفتح والتخفيف على أنها استفهامية ١٥
﴿ العذاب الاكبر ﴾ يعنى عذاب الآخرة ، ويجوز أن يكون الاستثناء

(١) زيد في الأصل : الا ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢-٢) سقط
ما بين الرقين من ظ و م (٣-٣) من ظ و م ، و ، الأصل : العظيم (٤) زيد
في الأصل و ظ : بسبب فطرته ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها (٥-٥) في ظ
و م : حسن جميل (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : قراءة .

متصلا فيكون المعنى : [أن - ١] من أصر على الكفر يسقطه الله عليه فيقتله فيعذبه [الله - ١] في الدار الآخرة ؛ ثم علل إخباره عن عذابه في الآخرة بقوله مؤكدا لما لهم من التكذيب : (ان النيا) أى خاصة بما لنا من العظمة والكبرياء (اياهم) أى رجوعهم وإن
 ٥ أبوا بالموت ثم بالبعث ثم بالحشر .

ولما كان الحساب متأخرا عن ذلك كله ، وعظيما كما وكيفا ، عظمه بأداة التراخي فقال : [ثم ان) أكدده لإنكارهم ، وأتى بأداة دالة على أنه كالواجب في أنه لا بد منه فقال - : (علينا) أى خاصة بما لنا من القدرة والتزهد عن نقص العبث والجور وكل نقص ،
 ١٠ / ٧٤٦ لا على غيرنا ، لأن غيرنا لا قدرة له فقد تقدمنا فيه بالوعود / الصادقة ، وأكدناها غاية التأکید (حسابهم) أى يوم القيامة على النقيض والقطمير ، وغير ذلك من كل صغير وكبير ، وذلك يكون في الغاشية يوم ينقسم الناس قسمين : في دار هوان ، ودار أمان ، فقد انف آخرها بأولها ، وتناق مفصلها بموصلها - والله الهادي للصواب وإليه المآب .

(١) زيد من م (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : يسلط (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : الدنيا (٤-٤) من م ، وفي الأصل و ظ : عذابه عن إخباره (٥) زيد من ظ و م (٦) تكرر في الأصل فقط (٧) زيد في الأصل : والفتيل ، ولم تكن التريادة في ظ و م لحذفناها (٨-٨) من ظ و م ، وفي الأصل : موصلها بمفصلها -
 (٩-٩) -قط ما بين الرقيين من ظ و م .

سورة الفجر

مقصودها الاستدلال على آخر الغاشية الإياب والحساب، ويأدل ما فيها على هذا المقصود الفجر بانفجار الصبح عن النهار الماضي بالأمس من غير فرق في شيء من الذات وانبعث النيام من الموت الأصغر ' وهو ' النوم بالانتشار في ضياء النهار ' اطلب المعاش ' للجازاة في الحساب بالثواب ° والعقاب (بسم الله) جامع العباد بعد تمزيقهم بما له من العظمة (الرحمن) الذى عمهم بعد العموم بالإيجاد بالبيان المهيئ من شاء للايمان (الرحيم °) ' الذى خص أوليائه بالرضوان المسيح للجن .

لما ختمت تلك بأنه لا يبد من الإياب والحساب ، وكان تغير الليل والنهار وتجدد كل منهما بعد إعدامه دالا على القدرة على البعث ، ١٠ وكان الحج قد جعله الله فى شرعه له على وجه التجرد عن المخطط ولزوم التلبية والسير إلى الأماكن المخصوصة آية مذكورة بذلك ° قال : (والفجر لا) أى الكامل فى هذا الوصف لما له من العظمة حتى كأنه لا فجر غيره ، وهو فجر يوم النحر الذى هو أول الأيام ° الأخذ فى الإياب إلى

(١-١) التاسعة والتمانون من سور القرآن الكريم ، مكية ، وعدد آياتها ٣٠ .

(٢-٢) سقط ما بين الرقمين من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفى الأصل :

بالإيمان (٤) زيد فى الأصل : الروف ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها .

(٥) من ظ و م ، وفى الأصل : ذلك (٦) زيد فى الأصل وم : أى ، ولم تكن

الزيادة فى ظ لحذفها (٧) من م ، وفى الأصل و ظ : أيام .

- يبت الله الحرام بدخول حرمة والتحلل من محارمه وأكل ضيافته^١.
- ولما ذكر هذا اليوم بما العبارة به عنه أدل على البعث لأنه ينفجر
عن صبح قد أضأ، ونهار قد انبرم وانقضى، لا فرق بينه وبين ما
مضى، عم فقال معبرا بالمقابل: ﴿وليل عشرة﴾^٢ هي أعظم ليالى العام.
٥ وهي آية الله على البعث بالقيام^٣ إلى إجابة داعي الله تعالى على هيئة
الأموات^٤ ﴿والشفع﴾ أى لمن تعجل في يومين ﴿والتور﴾ أى لمن
اتم - قاله ابن الزبير، وروى أحمد^٥ والبخاري^٦ رجال الصحيح عن
عياش بن عتبة وهو ثقة عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال: العشر عشر الاضحى، والشفع يوم الاضحى، والتور يوم عرفة.
١٠ ولما كان تعاقب الليل والنهار^٧ ادل على القدرة^٨ وأظهر في^٩
النعمة، قال رادا لآخر القسم على اوله، ومذكرا بالنعمة وكال القدرة،
لأن الليل أخفاهما سرى وسرا، فهو اعظمهما في ذلك أمرا، لأن سير
النهار ظاهر اسرايته / بخلاف الليل فانه محوى صرفه^{١٠}. فكان أدل على
/ ٧٤٧ القدرة^{١١} ﴿والتور﴾ أى من ليلة النفر ﴿اذا يسر﴾ أى ينقضى كما
(١) زيد في الاصل: وغير ذلك مما تقدم، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفناها.
(٢) من ظ وم، وفي الأصل: يوم اقامة (٣) زيد في الأصل: وظ: وقال،
ولم تكن الزيادة في م لحذفناها (٤) راجع المسند ٣/ ٢٢٧ (٥) راجع مجمع الزوائد
١٣٧/٧ (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ وم (٧-٧) من ظ وم، وفي
الأصل: اظهر (٨) في ظ: صرف (٩) زيد في الأصل: الكاملة، ولم تكن
الزيادة في ظ وم لحذفناها.

ينقضى ليل الدنيا وظلام ظلها فيخلفه الفجر ويسرى فيه الذين آبوا إلى الله راجعين^١ إلى ديارهم بعد حط أوزارهم ، [وقد رجع آخر القسم على أوله - ٢] وأثبت الياء في يسرى ابن كثير ويعقوب^٢ وحذفها الباقون ، وعلّة حذفها قد سأل عنها المؤرج الأخفش فقال : اخدمنى سنة ، فسأله بعد سنة فقال : الليل يسرى فيه ولا يسرى ، فعدل به عن معناه^٣ ٥ فوجب أن يعدل عن لفظه كقوله تعالى "وما كانت املك بغيا" لما عدل عن "بأغية" عدل لفظه فلم يقل : بغية - انتهى ، وهو يرجع إلى اللفظ مع أنه يلزم منه رد روايات الإثبات ، والحكمة المعنوية فيه - والله أعلم - من جهة السارى وما يقع السرى فيه ، فأما من جهة السارى فانقسامهم ايلة النفر إلى مجاور وراجع إلى بلاده ، فأشير إلى المجاورين ١٠ بالحذف حثا لهم على ذلك لما فيه من جلالة المسالك ، فكان ليل وصالحهم ما انقضى كله . فهم يغتمون حلوله و يلتذون طوله من تلك المشاهد والمشاعر والمعاهد ، وإلى الراجعين بالإثبات لما سرى الليل بخدايفه عنهم آبوا راجعين إلى ديارهم فيما^٤ انكشف من نهارهم ، وأما من جهة ما وقع فيه السرى فللاشارة إلى طوله تارة وقصره أخرى . فالحذف إشارة إلى القصير ١٥ [و - ٤] الإثبات إشارة إلى الطويل بما وقع^٥ من تمام سراره وما

(١) من ظ و م ، وفي الاصل : الراجعين (٢) زيد من ظ (٣) من م ، وفي الأصل وظ : أبو يعقوب (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : معاده (٥-٥) سقط ما بين الرقنين من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الاصل : بإثبات (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : بما (٨) زيد من ظ و م (٩-٩) من ظ و م ، وفي الأصل : مما يقع .

وقع للسايرين فيه من قيام وصف' الأقدام بين يدي' الملك العلام كما قال الإمام تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى حيث قال مشيراً لذلك:

كم ليلة فيك وصلنا السرى لا نعرف الغمض ولا نستريح

الآيات المذكورة عنه في المزمّل، فقد انقسم الليل إلى ذى طول وقصر،
 ٥ والسايرى فيه إلى ذى حضرو وسفر، فدلّت المفارقة في ذلك وفي جميع
 أفراد القسم على أن فاعلها قادر مختار، واحد قهار، ولذلك أتبعه الدلالة
 بقهر القهارين، وإبارة الجبارين، وأما «بغى» فذكرت حكمته في مريم.
 ولما كان هذا فسما عظيمها في ذكر تلك الليالى المتضمن لذكر
 تلك المشاعر وما فيها من الجوع والبكاء والخضوع كما قال أبو طالب*
 ١٠ في قصيدته اللامية المشهورة:

وليلة جمع والمنازل من منى وهل فوقها من حرمة ومنازل

وفي تذكيره* بالبعث ودلالته عليه دلالة عقلية واضحة بالإيجاد بعد
 الإعدام مع ما لهذه الأشياء في أنفسها وفي نفوس المخاطبين بها من
 الجلالة، به على ذلك سبحانه وتعالى بقوله: ﴿هل في ذلك﴾ أى

المذكور مع ما له من على الأمر / و واضح القدر ﴿قم﴾ أى كاف مقنع
 ١٥ / ٧٤٨ ﴿لذى﴾ أى صاحب ﴿حجره﴾ أى عقل فيحجره ويمنعه عن الهوى فى

(١) زيد فى الأصل: اقيام ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٢) من ظ
 وم، وفى الأصل: ايدى (٣-٣) سقط ما بين الرقعين من ظ و م (٤) زيد فى
 الأصل: قاهر، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٥) من م، و، الأصل
 وظ: الظاهرين (٦) من ظ و م، وفى الأصل: الخشوع (٧) من ظ و م،
 وفى الأصل: على بن أبى طالب (٨) فى م: تذكره (٩-٩) فى ظ: لينعمه ويحجره.

درك الهوى، فيعليه إلى أوج الهدى، في درج العلى، حتى يعلم أن الذى فعل ما تضمنه هذا القسم لا يتركه سدى، وأنه قادر على أن يحيى الموتى، قال ابن جرير: 'يقال للرجل إذا كان مالكا نفسه قاهرا لها ضابطا: إنه لنذر حجر- [انتهى، فمن بلغ أن يحجره عقله عن المآثم ويحمله على المكارم فهو ذو حجر -]' .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: ابتدأ سبحانه لمن تقدم ذكره وجهاً آخر من الاعتبار، وهو أن يتذكروا حال من تقدمهم من الأمم وما أعقبهم تكذيبهم واجترامهم فقال: " ألم تركيف فعل ربك بعاد - إلى قوله : ارم ذات العماد - إلى قوله : ان ربك لبالمرصاد " أى لا يخفى عليه شيء من مرتكبات الخلاق و^٢ لا يغيب^{١٥} عنه^٣ ما أكنوه "سواء منكم من أسر القول ومن جهر به" فهلا اعتبروا هؤلاء بما يعاينونه ويشاهدونه من خلق الإبل ورفع السماء ونصب الجبال وسطح الأرض، وكل ذلك لمصالحهم و منافعهم، فالإبل لأثقالهم وانتقالهم، والسماء لاسقيهم وإظلالهم، والجبال لاختزان مياههم وأقلاهم، والأرض لحلهم وراحهم، فلا بهذه الأمور كلها^{١٥} استبصروا، ولا بمن خلا من القرون اعتبروا، " ألم تركيف فعل ربك بعاد " على عظيم طغيانها وصميم بهتانها " ان ربك لبالمرصاد " فيذكرون

(١) راجع جامع البيان ٣٠/ ٩٥ (٢) زيد من ظ و م (٣-٣) من ظ و م، وفي الأصل: لا يخفى عليه (٤) من ظ، وفي الأصل و م: اعتبروا (٥) من ظ و م، وفي الأصل: تراحلهم (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ و م .

حين لا ينفع التذكر "إذا دكت الأرض دكا دكا وجاء ربك والملك صفا صفا
و جى يومئذ بجهنم، يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى" -
انتهى .

- و لما كان التنذير كما هدى إليه السياق : ليعثن كلهم صاغرين ثم
٥ ليحشرن ثم ليحاسبن فيجازى كل أحد بما عمل ، فان آمنوا بذلك نجوا
و إلا عذبهم الذى ثبتت قدرته على العذاب الأكبر بعد العذاب الأدنى
بسبب قدرته على البعث بسبب قدرته على ما رأيت من خلق الإبل والسماء
والجبال والأرض على ما فى كل من العجائب بسبب قدرته على كل
شيء ، وهذا هو المقصود بالذات ، حذف زيادة فى تعظيمه و اعتماداً على
١٠ معرفته بما هدى إليه من السياق فى جميع السورة و ما قبلها . و لما طوى
جواب القسم لإرشاد السياق إليه و تعويل المعنى عليه^١ ، و تهويلاً له مع
العلم بأنه لا يكون قسم^٢ بغير مقسم عليه ، و كان قد علمت القدرة عليه
مما^٣ أشير إليه بالمقسم به ، أوضح تلك القدرة بأمر العذاب [الأدنى -]
للائم الماضية ، فقال مخاطباً لمن قال له فى آخر تلك "فذكر إنما أنت
١٥ مذكر" تسلياً له صلى الله عليه وسلم وإشعاراً بأنه لا يتدبره حق تدبره^٤
غيره ، و تهديداً لمن كذب من قومه : ﴿الم تر﴾ أى تنظر بعين الفسك
يا أشرف رسلنا فتعلم علماً هو فى التيقن به كالمحسوس بالبصر ، و عبر
(١) من ظ و م ، و فى الأصل : اعتماداً (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : إليه .
(٣) من ظ و م ، و فى الأصل : قسماً (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : ما .
(٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : تدبره .

- بالاستفهام / إشارة إلى [أن - '] ما نذبه إلى رؤيته مما يستحق أن يسأل عنه : ﴿ كيف فعل ربك ﴾ أى المحسن إليك ' بإرسالك ختاماً لجميع الأنبياء^٢ بالأمم الماضية بما شاركوا به هؤلاء من تكذيب الرسل وجعل محط نظرهم الدنيا ، وعملوا أعمال من يظن الخلود ، [و - '] بدأ بأشدهم فى ذلك وأعتاهم الذين قالوا : من أشد منافقة ؟ فقال : ﴿ عباديلا ﴾ أى ه الذين بلغوا فى الشدة أن قالوا : من أشد منافقة ؟ وقال لهم نبيهم هود صلى الله عليه وسلم : ، و تتخذون مصانع لعلكم تخلدون ، ودل على ذلك بناؤهم^٣ جنة فى هذه الدنيا [الفانية - '] التى هى دار الزوال ، والقلة والارتحال ، والنكد والبلاء والكدر ، والمرض والبؤس والضرر ، فقال مبيناً لهم على حذف مضاف : ﴿ ارم ﴾ أى أهلها وعمدتها ، وأطلقها ١٠ عليهم لشدة الملازمة لما لها من البناء العجيب والشأن الغريب ، ثم بينها بقوله : ﴿ ذات ﴾ أى صاحبة ﴿ العباديلا ﴾ أى البناء العالى الثابت بالأعمدة التى لم يكن فى هذه الدار مثلها ، ولذا قال : ﴿ التى لم يخلق ﴾ أى يقدر ويصنع - بناءه لافعلول لإرادة للتعميم ' ﴿ مثلها ﴾ يصح أن يعود الضمير على "عاد" باعتبار القبيلة ، وعلى " ارم " باعتبار البلدة ، وأوضح هذا ١٥ بقوله معهما للأرض كلها* : ﴿ فى البلاديلا ﴾ أى فى بناتها ومرافقها
-
- (١) زيد من ظ و م (٢-٢) من ظ و م ، وفى الأصل : حيث جعلك ختام النبيين (٣) فى ظ : بنيانهم ، وفى م : بنيانهم (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : للنعم (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : بقوله .

و ثمارها، و تقسيم مياهها و انهارها، و طيب أرضها و حسن أطيارها، و ما
اجتمع بها مما يفوت الحصر و يعجز القوى، و لا مثل أهلها الذين بنوها
في قوة أبدانهم و عظيم شأنهم و غير ذلك من أمورهم، و كان صاحبها
شداد قد ملك المعمورة كلها فتحيزها فبناها في بركة عدن في ثلاثمائة سنة
٥ يضاهي بها الجنة على ما زعم^١ - قلوب ضلت و أضلت و أضلها باريها^٢ -
قال أبو حيان^٣ : على أوصاف بعيد أو مستحيل عادة أن يكون في
الأرض مثلاً، فلما تمت على ما أراد قصدها للسكن و عمره إذذاك
تسعمائة سنة، فلما كان منها على مسيرة يوم و ليلة بعث الله عليهم صيحة من
السماء فأهلكهم^٤ فكانوا كأمس الذهاب، و أخفى مدينتهم فلم يرها أحد
١٠ إلا عبد الله بن قلابة، خرج في طلب إبل ضلت له على زمن معاوية
رضي الله عنه فوقع عليها. و لما خرج منها و انفصل عنها خفيت عنه،
و كان قد حمل معه بعض ما رأى فيها من اللؤلؤ و المسك و الزعفران
فباعه، و سمع به معاوية رضي الله عنه فأرسل إليه لحديثه، [فأرسل -^٥]،
معاوية رضي الله عنه إلى كعب الأبحار فسأله عن ذلك فقال : هي أرم
١٥ ذات العمد، و سيدخلها رجل من المسلمين في زمانك^٦ أشقر أحر قصير،
على حاجيه خال، [و -^٧] على عقبه خال، يخرج في طلب إبل له، ثم

(١-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٣) في البحر المحيط ٤٦٩/٨ (٤) من
ظ و م، و في الأصل : فاهلثهم (٥) زيد في الأصل : من، و لم تكن الزيادة
في ظ و م لحذفها (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م، و في الأصل : زمانه .

٧٥٠ /

النفث فأبصر ابن^١ قلابه فقال : « هذا / والله^٢ ذاك الرجل - ذكره شيخنا في
تخريج أحاديث الكشف [و-٣] قال : و آثار الوضع^٣ عليه لانتحة ،
وقال جماعة منهم ابن عباس رضى الله عنهما : الاوصاف كلها للقبيلة وهم
عاد الأولى ، واسمها ارم باسم جدهم ، وكانوا عربا سيرة يبنون بيوتهم
على الاعمدة على عادة العرب^٤ ، ولم يخلق مثلهم أمة من الأمم في جميع البلاد .
ولما بدأ يهولاء لأن أمرهم^٥ كان أعجب ، وقصتهم أزه وأغرب ،
ثنى^٦ بأقرب الأمم إليهم زمانا وأشبههم بهم شأنًا لأنهم أترفوا بما حبا
به من جنات و عيون و زروع ونخل طلعها هضيم ، فجعلوا موضع ما
لزمهم من الشكر الكفر ، واستحبوا العمى على الهدى ، مع ما في آيتهم ،
وهى النافقة ، من عظيم الدلالة على القدرة^٧ فقال : (وثمود الذين جابوا) أى ١٠
تقبوا قطعوا قطعًا حقيقيا كأنه^٨ عندهم كالواجب (الصخر بالوادى)
أى [وادى - ١٠] الحجر أو وادى القرى ، فجعلوا بيوتا منقورة في الجبال
فعل من يقتال الدهر ويفى الزمان^٩ ؛ قال أبو حيان^{١٠} : قبل أول من
نحت الجبال^{١١} والصخور والرخام ثمود ، وبنا ألفا وسبعائة^{١٢} مدينة

(١) وقع في الأصل قبل « فأبصر » والترتيب من ظ وم (٢-٢) من ظ وم ، وفى
الأصل : والله هذا (٣) زيد من م (٤) زيد في الأصل : والله ، ولم تكن الزيادة فى
ظ وم لحذفها (٥) من ظ وم ، وفى الأصل : العمر (٦) زيد في الأصل : العرب ،
ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها (٧) تكرر فى الأصل فقط (٨) زيد فى ظ :
على الساعة (٩) فى م : كان (١٠) زيد من ظ وم (١١) زيدت الواو فى الأصل
ولم تكن فى ظ وم لحذفها (١٢) فى البحر المحيط ٤٧٠/٨ (١٣) من ظ وم والبحر ،
وفى الأصل : الحجارة (١٤) من ظ وم والبحر ، وفى الأصل : تسعائة .

كلها بالحجارة^١.

ولما ذكر القبيلتين^٢ من العرب، ذكر [بعض - ٢] من جاورم من طغاة العجم لما في قصتهم من العتو والجبروت مع ما حوته من الغرائب وخوارق العجائب لاسيما في القدرة على البعث بقلب العصاحية ٥ وإعادتها جمادا مع التكرار، وبايجاد الضفادع والقمل من كثران الأرض وغير ذلك فقال: ﴿و فرعون﴾ أى وفعل بفرعون ﴿ذى الارتاد ميلا﴾ أى الذى ثبت ملكه تثبيتاً من يظن أنه لا يزول بالعساكر والجنود وغيرهم من كل ما يظن أنه يشد أمره من الجنات والعيون والزروع والمقامات الكريمة، فصارت له اليد المبسوطة في الملك.

١٠ ولما كان المراد بفرعون هو وجنوده لأن الرأس يكفى به عن البدن، لأنه جماعة وبه قوامه، وصفه بوصف يجمع قومه وجميع من ذكر هنا فقال: ﴿الذين﴾ أى فرعون وجنوده وكل من ذكر هنا من الكفرة من عاد وثمود وأتباعهم^٣ ﴿طفوا﴾ أى تجاوزوا الحدود ﴿في البلاد ميلا﴾ أى [التي - ٣] ملكوها بالفعل وغيرها بالقوة ﴿فاكثروا﴾ ١٥ عقب طغيانهم وبسببه ﴿فيها الفساد ميلا﴾ بما فعلوا من الكفر والظلم بما صار سنة لمن سمع به.

ولما كان [ذلك - ٢] موجبا للعذاب، سبب عنه قوله: ﴿فصب﴾

(١) في م: بالحجار (٢) في ظ و م: قبيلتين (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م، وفي الأصل: فرعون (٥) من ظ و م، وفي الأصل: بتثبيت (٦) زيد في الأصل: الذى، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.

أى أنزل إنزالاً هو فى غاية القوه (عليهم) أى فى الدنيا (ربك)
 أى المحسن إليك المدبر لأمرك الذى جعل ما مضى من أخبار الأمم
 وآثار الفرق موطئاً لهم (سوط عذاب) أى جعل عذابهم من
 الإغراق و الرجب وغيرهما فى قوته و تمكته و علوه و إحاطته كالمصوب
 فى شدة ضربه و لصوقه بالمضروب و إسرعه إليه و التفافه به كالسوط ه
 / وفى كونه منوعاً إلى أنواع متشابهة، و أصله الخلط، وإنما سعى هذا
 الجلد المضفور الذى يضرب به ليكون مخلوط الطاقات بعضها ببعض، و لأنه
 يخلط اللحم و الدم، و قيل: شبه بالسوط ما أحل بهم فى الدنيا إشعاراً
 بالترديد و التكرير إلى أن يهلك الممذوب به و إيذاناً بأنه بالقياس إلى ما
 أعد لهم فى الآخرة كالسوط إذا قيس إلى السيف، هذا سوط الدنيا ١٠
 و سيف الآخرة أشد و أحد و أمضى، ثم علل أخذه لكل ظالم و انتقامه
 من كل مفسد بأنه رقيب، فقال ممثلاً أن العصاة لا يفوتونه مؤكداً تنبيهاً
 على أن أعمال العباد أعمال من ينكر ذلك أو لا يحظر بياله: (إن ربك)
 أى مولائك المدبر لأمره نبوتك (للمرصادة) أى لا يفوته شيء، بل
 هو قادر و مطلع على كل شيء ٦ اطلاع من يريد ٢ بالإقامة فى مكان ١٥

- (١) من ظ و م، وفى الأصل: التفاته (٢) من ظ و م، وفى الأصل: نوعاً.
 (٣) من ظ و م، وفى الأصل: اشعار (٤-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ
 و م (٥) من ظ و م، وفى الأصل: لأمر (٦-٦) من ظ و م، وفى
 الأصل: قادر و مطلع لا يفوته شيء (٧) من ظ و م، وفى الأصل: يره.

الرصد و زمانه مع غاية الحفظ و الرعى و هو قادر على ما يريد .
 و لما ذكر سبحانه أن عادة هؤلاء الفرق كانت الطينان ، و ذكر
 أن عادة الرب سبحانه فيمن تولى و كفر أنه يعذبه [كما - ١] هدد به
 آخر تلك ، و دل على ذلك بما^٢ شوهد في^٣ الامم ، و علل ذلك بأنه
 ٥ لا يغفل ، [ذكر - ١] عادة الإنسان من حيث هو من غير تقييد هؤلاء
 الفرق عند الابتلاء في حال^٤ السراء و الضراء ، فقال مشيراً إلى جواب ما
 كانت الكفار تقوله من أنهم آثر عند الله من المسلمين لا يساعد عليهم
 في الدنيا و تقلل الصحابة^٥ رضى الله عنهم من الدنيا مسيياً عما مضى عطفاً
 على ما تقدیره : ^٦ هذه كانت^٦ عادة هؤلاء الامم و عادة الله فيهم :
 ١٠ ﴿ فاما الانسان ﴾ أى الذى أودع الحجر ليعقل هذه الاقسام و ما يراد
 منه من اعتقاد المقسم عليه بها و جبل على النسيان و الانس بنفسه و المحبة
 لها و الرضى عنها .

و لما كان المقصود التعريف بحاله عند الابتداء ، قدم الظرف الدال
 على ذلك على الخبر فقال : ﴿ اذا ﴾ و أكد الامر بالنافي فقال :
 ١٥ ﴿ ما ابتله ﴾ أى عامله معاملة المختبر بأن خاظه بما أراد مخالطة تيمله
 و تحيله ﴿ ربه ﴾ أى الذى أبدعه و أحسن إليه بما يحفظ وجوده ليظهر

(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفى الأصل و ظ : ما (٣) من ظ و م ،
 وفى الأصل : من (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : حال (٥) من ظ و م ،
 وفى الأصل : للصحابة (٦-٦) من م ، وفى الأصل و ظ : كانت هذه .

شكره أو كفره ﴿فاكرمه﴾ ١ أى بأن جعله عزيزاً [بين الناس - ٢]
و أعطاه ما يكرمونه به من الجاه و المال ﴿و نعمه﴾ أى بأن جعله
٢ مثلثاً مترافاً بما أعطاه [غير تعبان - ٣] بسبه ﴿فيقول﴾ سرورا
بذلك و افتخارا : ﴿ربى﴾ أى الموجد لى و المدبر لأمري ﴿اكرمنه﴾
أى فيظن أن ذلك عن استحقاق فيترفع به ﴿و اما﴾ هو ﴿إذا﴾ وأكد
على نمط الاول فقال : ﴿ما ابتلاه﴾ أى ربه ليظهر صبره أو جوعه .

و لما كان قوله فى الاول "فاكرمه و نعمه" كناية / عن «فوسع
عليه» قابله [هنا - ٤] بقوله : ﴿فقدر﴾ أى ضيق تضيق من يعمل
الامر بحساب و تقدير ﴿عليه رزقه لا﴾ فهو كناية عن الضيق كما أن العطاء
بغير حساب كناية عن السعة ، فجعله بمقدار ضرورته الذى لا يعيش ١٠
[عادة - ٥] بدونه ، ولم يجعله فيه فضلا عن ذلك ولم يقل «فأهان» موضع
«قدر عليه» تعليما للأدب معه سبحانه و تعالى [و - ٦] صونا لأهل
الله عن هذه العبارة ٨ لأن أكثرهم مضيق عليه فى دنياه ، ولأن ترك
الإكرام لا ينحصر ٩ فى كونه إهانة ﴿فيقول﴾ أى " الإنسان

(١-١) من ظ و م ، وفى الأصل : «بأن (٢) زيد من ظ و م (٣-٣) من ظ
و م ، وفى الأصل : «مقدماتها (٤-٤) من ظ و م ، وفى الأصل : «موجدنى .
(٥) من ظ و م ، وفى الأصل : لى (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : «يرتفع .
(٧) زيد من م (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : «العبادة (٩) من ظ و م ، وفى
الأصل : ان (١٠) من م ، وفى الأصل و ظ : لا يحصر (١١) زيد فى الأصل :
هذا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها .

[سبب الضيق - ١]: ﴿ربّي﴾ أى المربى لى ﴿هاهنا﴾ فيهم لذلك
و يضيق به ذرعا، و يكون ذلك أكبر همه .

و لما كان نسبة هذا إليه توبيخا و تقريبا لقصور نظره فان الإقتار
قد يؤدى إلى سعادة الدارين، و التوسعة قد تؤدى إلى شقاوتها، و هذا
٥ أكثر ما يوجد، قال ردعا عن مثل هذا القول بأعظم أدوات الزجر
معللا للتوسعة و الإقتار: ﴿كلا﴾ [أى - ٢] إني لا أكرم بتكثير الدنيا
و لا أهين بتقليلها، لا التوسعة منحصرة في الإكرام و لا التضيق منحصر
في الإهانة و الصغار، وإنما أتهم الإهانة من حيث أنهم لا يطيعون الله،
و ربما كانت بالتوسعة، و ربما كانت بالإقتار، فربما عصى فوسع عليه
١٠ إهانة له، و هذا لمن يريد سبحانه به الشقاء فيعجل له طيباته في الدنيا استدراجا،
و ربما عصى فضيق عليه إكراما [له - ٢] لأن ذلك يكفر عنه، و في
الصحيح في حديث أفرع و أبرص و أعشى في بنى إسرائيل شاهد عظيم
لذلك .

و لما زجر عن اعتقاد أن التوسعة للإكرام و التضيق للإهانة،
١٥ ذكر أن معيار من جبل على حب الطاعة و من جبل على [حب - ٢]
المعصية بغض الدنيا و حبها، فقال [معربا - ٢] عن كلام الإنسان في الشقين

(١) زيد من ظ (٢) من ظ و م، وفي الأصل: اداوة (٣) زيد من ظ و م.
(٤-٤) من ظ و م، وفي الأصل: لذلك عظيم (هـ) من م، وفي الأصل وظ:
ذكر (٦-٦) تكرر ما بين الرقيين في الأصل فقط (٧) زيد من م، و موضعه
في ظ ٢ معربا .

و أفرد أولا لأنه أنص على التعميم و جمع ثانيا لإعلاما بأن المراد الجنس
 ﴿ بل ﴾ أى يستهينون بأمر الله بما عندهم من العصيان، فيوسع على بعض
 من جبل على الشقاء إهانة له بالاستدراج^١ و يضيق على [بعض -^٢]
 من لم يجبل على ذلك لإكراما له و ردعا^٣ عن اتباع الهوى و ردا إلى
 الإحسان إلى الضعفاء، و ترجم هذا العصيان الذى هو سبب الخذلان ه
 بقوله: ﴿ لا يكرمون ﴾ أى أكثر الناس ﴿ اليتيم لا ﴾ بالإعطاء و نحوه
 شفقة عليه و رحمة له لأنه ضعيف لا يرجى من قبله نفع بثاء و لا غيره .
 ولما كان الإنسان لا يمتنع من حث غيره على الخير إلا حب الدنيا
 إن كان المحثوث أعظم منه فيدخره لحوائجه و إن كان مثله فإنه يخشى
 أن يقارضه بذلك^٤ فيحثه على مسكين آخر، و كان الإحسان^٥ بالحث ١٠
 على الإعطاء أعظم من الإعطاء لأنه يلزم منه الإعطاء بخلاف العكس ،
 قال : ﴿ ولا يحضون ﴾ أى يحثون حثا عظيما لأهلهم و لا لغيرهم
 ﴿ على طعام المسكين لا ﴾ أى بذله له سخاء^٦ وجودا ، / فكانت إضافته^٧
 إليه إشارة إلى أنه شريك للفقير^٨ فى ماله بقدر الزكاة .

٧٥٣ /

- (١) من م ، و فى الأصل و ظ : فى الاستدراج (٢) زيد من م (٣) زيد فى
 الأصل : له ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فخذفناها (٤) أو تم فى الأصل قبل
 « أى يستهينون » و انترتيب ظ و م (هـ) من م ، و فى الأصل و ظ : بذلك .
 (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : الإنسان (٧) تكرر فى الأصل نقط (٨-٨) فى
 ظ و م : أضاه (٩) فى الأصل بياض ملأناه من ظ و م .

- ولما دل على حب الدنيا بأمر خارجي، دل عليه بأمر في الإنسان فقال تعالى: ﴿وَيَا كَلُونَ﴾ أي على سبيل التجديد والاستمرار ﴿التراث﴾ أي الميراث^١، أصله وراث^٢ أبدلت الواو تاء، [و-^٣] كأنه عبر عنه به دلالة على أخذ الظاهر الذي تشير إليه الواو، والتفتيش عن الباطن
- ٥ المشار إليه بمخرج التاء تفتيشاً ربما أدى إلى أخذ بعض مال الغير: ﴿اَكْلًا لِمَالًا﴾ أي^٤ ذالم أي^٥ جمع وخطب بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يؤرثون النساء ولا الصبيان [و-^٣] يأكلون ما جمعه المؤرث وإن كانوا يعلمون أنه حرام ويقولون: لا يستحق المال إلا من يقاتل ويحمي الحوزة.
- ولما كان ذلك قد يفعل عن ضرورة [مع الكراهة -^٦] قال
- ١٠ ما هو صريح في المقصود: ﴿وَيَحْبُونَ﴾ أي على سبيل الاستمرار ﴿المال﴾ أي هذا النوع من أي شيء كان، وأكدته بالمصدر والوصف^٧ فقال: ﴿حَبَا جَاهًا﴾ أي كثيراً مع حرص وشره، [فصار -^٣] فصارى^٨ أمرهم النظر الدنيوي، ولم يصرفوا أنفسهم عن حبه إلى ما دعا إليه العقل الذي يعقل^٩ النفس عن الهوى، والحجر الذي يحجرها عن الحظوظ، والنية
- ١٥ التي تنهاها عن الشهوات إلى الإقبال على الله.

- (١) زيد في الأصل: أي، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢) من ظ و م، وفي الأصل: وارث (٣) زيد من م (٤) زيد في الأصل: اكلا، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) من ظ و م، وفي الأصل: «و» (٦) زيد من ظ و م (٧-٧) من ظ و م، وفي الأصل: بالوصف والمصدر. (٨) من ظ و م، وفي الأصل: يعقله.

ولما كان السياق هاديا إلى أن التقدير: يحسبون أن ذلك يوفى
 أموالهم ويحسن أحوالهم ويصلح بالهم، زجرته بمجامع الزجر فقال:
 ﴿كلا﴾ أى ما هكذا ينبغي أن يكون الامر، ثم استأنف ذكر ما
 يوجب ندمهم وينبهم من رقتهم ويعرفهم أن حب المال لا يقتضى
 نموه، ولو اقتضى نموه ما اقتضى إيجابه للسعادة فقال: ﴿إذا دكت الارض﴾ ٥
 أى حصل دكها ورجها وزلزلتها لتسويتها فتكون كالآديم الممدود بشدة
 المط لا عوج فيها بوجه. وأشار بالبناء للفعل إلى سهولة ذلك لأن
 الامر عظيم لعظمة الفاعل الحق، ولذلك قال: ﴿دكا دكا﴾ أى مكررا
 بالتوزيع على كل موضع نأت فيها، فيكون لكل جبل وأكمة وثنية وعقبة
 دك يخصه على حدته ليفيد ذلك أنه دك مبالغ فيه فتصير جبالها وأكامها ١٥
 هباء ماثورا ثم تستوى حتى لا يكون فيها شيء من عوج، وهو كناية عن
 زلازل عظيمة لاتحملها الجبال الرواسى فيكيف بغيرها.

ولما دلت التسوية على مجيء أمر عظيم، فإن العادة في الدنيا أن الطرق
 لاتعم بالكسب أو الرش أو التسوية إلا الحضور عظيم كالسلطان، قال
 متلفظا بالمخاطب من أواخر سورة البروج إلى هنا بذكر صفة الإحسان ١٥
 على وجه يفتت أكباد أعداده: ﴿وجاء ربك﴾ أى أمر المحسن إليك
 باظهار رفعتك العظمى في ذلك اليوم الاعظم لفصل القضاء / بين العباد

٧٥٤ /

(١) من ظ و م، وفي الأصل: لا ينقضى (٢-٢) من م، وفي الأصل و ظ:
 فيه (٣) زيد في الأصل: دكا، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٤) سقط
 من ظ.

بشفاعتك ﴿ و الملك ﴾ أى هذا النوع^١ حال كون الملائكة مصطفين
 ﴿ صفا صفا ﴾ أى موزعا اصطفا ففهم على أصنافهم كل، صنف صف على
 حدة، ويحيط أهل السماء الدنيا بالجن والإنس، وأهل كل سماء كذلك،
 وهم على الضعف من أحاطوا به حتى يحيطوا أهل السماء السابعة بالكل
 ه وهم على الضعف من جميع من^٢ أحاطوا به من الخلائق، ومعنى مجيئه
 سبحانه وتعالى بعد أن نفى عنه أن يشبه مجيء شيء من الخلق لانه
 سبحانه وتعالى ليس كمثل شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، فاذا
 صححنا العقد في ذلك في كل ما كان من المتشابه قلنا في هذا أنه مثل
 أمره سبحانه وتعالى في ظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قدرته وقهره
 ١٠ وسلطانه بحال الملك إذا حضر بنفسه فظهر بحضوره^٣ من آثار الهيبة
 والسياسة ما لا يظهر بظهور عساكره كلها خالية عنه، فجيئه عبارة عن
 حكمه وإظهار عظمته وبطشه وكل ما يظهره الملوك إذا جاؤا^٤ إلى مكان،
 وهو سبحانه وتعالى شأنه حاضر مع المحكوم بينهم بعلمه وقدرته،
 لم يوصف بغية أصلا أزلا و[لا -] أبدا، لحضوره في [ذلك -]^٥
 ١٥ الحال وبعده كآلة كان قبل ذلك من غير فرق أصلا، لم يتجدد شيء

(١) زيد في الأصل: أى، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢) من ظ
 و م، وفي الأصل: ما (٣) من م، وفي الأصل: وظ: بحضور (٤) من م،
 وفي الأصل: وظ: جاء (٥) زيد من ظ و م (٦) من م، وفي الأصل:
 وما، والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة في ظ إلى « تعليق قدرته ».

غير تعليق قدرته على حسب إرادته بالفصل بين الخلق^١، ولو غاب في وقت أو أمكنت غيبته بحيث يحتاج إلى المجيء لكان محتاجا، ولو كان محتاجا لكان عاجزا، ولو عجز أو أمكن عجزه في حال من الأحوال لم يصلح للالهية - تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا، وفي تكرير "صفا" تنبيه على صرف المجيء عن حقيقته وإرشاد إلى ٥ ما ذكرت من التمثيل .

و لما كانت جهنم لا تأتي^٢ بنفسها لأنها لو أتت بنفسها لربما ظن أنها خارجة عن القدرة بل تقودها الملائكة، فكلما عاجلها ذهابا وإيابا حصل للناس من ذلك من الهول ما لا يعلمه إلا الله تعالى، وكان المهول نفس المجيء بها لاتعيين الفاعلين، لذلك بنى للفعول قوله: ﴿وجاء﴾ ١٠ أى بأسهل أمر ﴿يومئذ﴾ أى إذ وقع ما ذكر ﴿بجهنم﴾ أى النار التى تتجه من يصلها، روى أنه يؤتى بها لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك، وهو كقوله تعالى: "وبرزت الجحيم لمن يرى" وأبدل من "إذا" توضيحا لطول الفصل وتهويلا^٣ قوله: ﴿يومئذ﴾ أى إذ وقعت هذه الأمور فرأى الإنسان ما أعد^٤ للكافرين ١٥ وما أعد للكافرين^٥.

ولما قدم هذه الأمور الجليلة والقوارع المهولة اهتماما [بها - ٥]

-
- (١) من ظ وم، وفي الأصل: الخلائق (٢) من ظ وم، وفي الأصل: لايتاق.
(٣) زيد في الأصل: له، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٤-٥) في ظ وم: لشاكر والكافر (٥) زيد من ظ وم .

و تنبها على أنها، لما لها من عظيم الموعظة، جدرة بأن تعظ بها كل سامع،
 ذكر العامل في ظرفها وبدله فقال: ﴿يتذكر الانسان﴾ أى على سبيل
 التجديد والاستمرار فيذكر كل ما [كان - ١] ينفعه في الدنيا وما
 يضره فيعلم أن حبه للدنيا لم يفده إلا خسارا، لا زاد بجها شيئا لم يكتب
 له ولا كان ينقصه بهذا شيئا كما كتب له أو بهذا، وإذا تذكر ذلك
 هان عليه البذل، وليست تلك الدار دار العمل، فلذلك قال: ﴿وانى﴾
 أى كيف ومن أى وجه ﴿له الذكرى﴾ أى نفع التذكر العظيم فانه
 في غير موضعه، فلا ينفعه أصلا بوجه من الوجوه^٢ لقوات دار العمل،
 ولا يقع بذلك على شيء سوى الندم وتضاعف النعم^٣ والمهم^٤
 ١٠ والالام .

ولما كان الندم يقتضى أن يعمل الإنسان ما يتافيه، بين أنه ليس
 هناك عمل إلا [إظهار - ١] الندم فاستأنف قوله: ﴿يقول﴾ أى متمنيا
 المحال على سبيل التجديد والاستمرار: ﴿يلىتى﴾ وهل ينفع شيئا دلت
 ﴿قدمت﴾ أى أوقعت التقديم لما ينفعنى من الجد^٢ والعمل [به - ١]
 ١٥ ﴿لحياتى﴾ أى أيام حياتى في الدنيا أو^٢ لأجل حياتى هذه الباقية التى لا موت
 بعدها، ويمكن أن يكون سبب تمنيه هذا عليه بأنه كان في الدنيا محتارا،
 وأن الطاعات في نفسها [كانت - ١] ممكنة لا ممانع له [منها - ١] في

(١) زيد من م (٢) في ظ : ما (٣-م) سقط ما بين الرقيين من ظ وم (٤) سقط
 من ظ (٥) في ظ : التذكر (٦) زيد من ظ وم (٧) من ظ وم ، وفي
 الأصل «و» .

الظاهر إلا صرف نفسه عنها و عدم تعليق ما آتاه الله من القوى بها .

و لما كان هذا غير نافع له ، سبب عنه قوله : ﴿ فيومئذ ﴾ أى إذ وقعت هذه الأمور كلها ١ ﴿ لا يعذب ﴾ أى يوقع ﴿ عذابه ﴾ أى عذاب [الله ، أى - ٢] مثل عذابه المطلق المجرد فكيف بتعذيبه . و لما اشتد التشوف إلى الفاعل ، أتى به على وجه لا أعم منه أصلاً ٣ فقال : ﴿ احذروا ﴾ . و لما جرت العادة بأن المعذب يستوثق منه بسجن أو غيره ، ويمنع من كل شيء . يمكن أن يقتل به نفسه ، خوفاً من أن يهرب أو يهلك نفسه قال : ﴿ و لا يوثق ﴾ أى يوجد ﴿ وثاقه ﴾ [أى - ٤] مثل وثاقه فكيف بإيثاقه ﴿ احذروا ﴾ والمعنى أنه لا يقع فى خيال أحد لأجل انقطاع ١٠ الأنساب و الأسباب أن أحداً يقدر على [مثل - ٥] ما يقدر عليه سبحانه و تعالى من الضر ٦ ليخشى كما يقع فى هذه الدنيا ، بل يقع فى الدنيا فى أوهام كثيرة أن عذاب من يخشونه أعظم من عذاب الله - ٧ و أن عذاب الدنيا بأسره لو اجتمع على لإنسان وحده لا يساوى رؤية جهنم بذلك المقام فى ذلك المحفل المهول دون دخولها ٨ . ولذلك تقدم خوفه ١٥ على الخوف ٩ من الله ، و بنى الكسائى و يعقوب الفعلاين للفعول ، و المعنى

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : النكدة (٢) زيد من ظ و م (٣) سقط من م .
(٤) من ظ و م ، وفى الأصل : و (٥) زيد من م (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : لا يقدر (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : الهزم (٨ - ٨) - سقط ما بين الرقين من ظ و م (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : الهزم .

على قراءة الجماعة بينهما للفاعل : لا يعذب أحد عذاباً مثل عذاب الله أى
لا يعذب أحد^١ غير الله أحدًا من الخلق مثل^٢ عذاب الله [له -^٣] ،
والحاصل أنه لا يخاف في القيامة من أحد غير الله ، فانه ثبت بهذا الكلام
أن عذابه لا مثل له ، ولم يذكر الممّذب من هو فيرجع الأمر إلى
هـ [أن -^٤] المعنى : فيؤمنذ يخاف الإنسان من الله خوفاً لا مثل له ، أى
لا يخاف من أحد مثل خوفه منه سبحانه وتعالى ، ويجوز أن يكون
الضمير في "عذابه" للإنسان ، أى لا يعذب أحد من الزبانية / أجد غير
الإنسان مثل عذابه . وفي المبني للفعول : لا يعذب عذاب الإنسان [أحد -^٥]
لكن يعبده أنه يلزم^٦ عليه أن يكون عذاب الإنسان أعظم من عذاب
١٠ إبليس - ويجوز أن يكون المعنى : إنه لا يحمل أحد ما يستحقه من
العذاب كقوله تعالى "ولا تزر وازرة وزر أخرى" .

/ ٧٥٦

ولما علم أن هذا الجزاء^٧ المذكور لا يكون إلا^٨ للهلوع الجزوع
المضطرب النفس الطائش في حال السراء والضراء ، الذى لا يكرم القيم
ولا المسكين ويحب الدنيا ، وكان من المعلوم أن في الناس من ليس
١٥ هو كذلك ، تشوفت النفس إلى جزائه ففسى عى هذا التشوف بقوله ،
إعلاماً بأنه يقال لنفوسهم عند النسخ في الصور وبعثرة ما في القبور
للبعث والنشور : ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ لِأَمَلٍ﴾ أى التى هى في غاية

(١) زيد في الأصل : عذاباً . ولم تكن التريادة في ظ و م لحذفها (٢) من ظ
وم ، وفي الأصل : من (٣) زيد من م (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ
وم ، وفي الأصل : يلزمه (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و م .

السكون

السكون لاخوف عليها ولاحزن ولانقص ولاغبون، لأنها كانت في الدنيا في غاية الثبات على^١ كل ما أخبر به^٢ عن الدار^٣ الآخرة وغيرها من وعد وعيد وتهديد، فهم راجون لوعده خائفون من وعيده، وإذا كانت هذه حال^٤ النفس التي شأنها الميل إلى الدنيا فما ظلك بالروح التي هي خير؟ صرف (ارجع) أي بالبعث (إلى ربك) ه

أي موعد^٥ الذي أوجدك ورباك تربة الموفقين، أو إلى بدنك حال كونك (راضية) أي بما تعطيه. فلا كدر يلحقك بوجه^٦ من الوجوه أصلاً كما كنت في دار القلق [والاضطراب -^٧] مطمئة ساكنة تحت القضاء والقدر سالكة سبيل الرضا إن حصل ابتلاء بالتكريم والتعظيم أو التضييق والتغريم وثوقاً بما عند الله^٨ (مرضية ج) عند الله وسائر خلقه، ١٠

فلا شيء يكرهك بسبب ما كنت مطمئة تعملين الأعمال الصالحة تحت القضاء والقدر خيره وشره حلوه ومره، ثم بين ما أجل من الرجوع فقال سبحانه: (فادخلي) أي بسبب هذا الأمر^٩ (في عبدي لا) أي في زمرة الصالحين الوافدين على^{١٠} الذين هم أهل للإضافة إلى^{١١}، أو في أجساد عبادي

(١) من ظ و م، وفي الأصل: عن (٢ - ٣) من ظ و م، وفي الأصل: في.

(٢) من ظ و م، وفي الأصل: حاة (٤) من م، وفي الأصل: حين، والكلمة ساقطة في ظ (٥) من ظ و م، وفي الأصل: موجدك (٦ - ٧) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٧) زيد من ظ و م (٨) زيد في الأصل: جل جلاله وعلا زابداً، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٩ - ١٠) من ظ و م، وفي الأصل: هذه الأمور (١٠) من ظ و م، وفي الأصل: الإضافة.

التي خرجت في الدنيا منها، وقراءة "عبدى" بالتوحيد [للجنس - ١]
 الشامل للقليل والكثير تدل على ذلك ﴿ وادخلني جنتي ۝ ﴾ [أى - ١]
 وهي جنة عدن وهي أعلى الجنان، قال البغوي^٢ : قال سعيد بن جبير : مات
 ابن عباس رضي الله عنهما [بالطائف - ٢] فشهدت جنازته فجاء طائر لم يز^٣
 ٥ على [صورة - ٣] خلقه، فدخل نعشه فلم يز^٤ خارجا منه، فلما دفن تليت
 هذه الآية على شفير القبر فلم يدر من تلاها، وهذا^٥ الآخر هو أولها
 على ما هو ظاهر المقسم عليه بالفجر من البعث المحتوم، الذي لولا هو لكان
 خلق الخلق^٦ من العتب المذموم، المنزه عنه الحى القيوم، فسبحان الملك الأعظم
 الذي هذا كلامه، علت معانيه عن طعن وشرفت أعلامه، وغر في ذروة
 ١٥ الإعجاز تركيبه ونظامه، «و أين الثريا من يد المتناول» .

(١) زيد من ظ و م (٢) راجع العالم ٢٠٦/ ٧ (٣) زيد من ظ و م والعالم .
 (٤) من ظ و م والعالم، وفي الأصل : لم تدر (٥) زيد من العالم (٦) من ظ و م
 والعالم، وفي الأصل : خطته (٧) من ظ و م والعالم، وفي الأصل : فلم تدر .
 (٨) من ظ و م، وفي الأصل : هذه (٩) من م، وفي الأصل : ظ : الحق .
 سورة (١١) ٤٤

/ سورة البلد /

٧٥٧ /

مقصودها^١ "الدلالة على نفي القدرة" عن الإنسان، وإثباتها لخالفه الديان،
 بذكر ما للإنسان من الموم^٢ والأحزان، وذكر الأسباب [الموقعة له
 فيما شاء أو أبى، وذكر السبب -^٣] المخلص منها، الموصل إلى السعادة في
 الآخرة، وهو ما هدى إليه ربه سبحانه، وذلك هو معنى اسمها، فإن
 من تأمل أمان أهل الحرم وما هم فيه من الرزق والخير على قلة
 الرزق يلدنهم - مع ما فيه غيرهم من^٤ هم أكثر منهم وأقوى - من الخوف
 والجوع علم ذلك ﴿بسم الله﴾ الملك الواحد القهار ﴿الرحمن﴾ الذي
 أسبغ نعمته على سائر بريته، وفاوت بينهم في عطيته، فكان كل ساخطا
 لحاله في كبد ما يهيمه في خاصته وعامة لحكم تعجز الأفكار^٥ ﴿الرحيم﴾^{١٠}
 الذي خص أهل ولايته بما يرضيه عنهم من أقضيته فوصلهم إلى
 جنته وينجيهم من النار.

لما ختم^٦ كلمات الفجر بالجنة التي هي أفضل الأماكن التي يسكنها
 الخلق، لاسيما المضافة إلى اسمه^٧ الأخص المؤذن بأنها أفضل الجنان،

(١) التسعون من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ٢٠ (٢) تكرر
 في الأصل فقط (٣ - ٢) من ظ و م، وفي الأصل: نفي الدلالة (٤) من ظ
 و م، وفي الأصل: المول (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م، وفي
 الأصل: من (٧) زيد في الأصل و ظ: عن درك جزء الجزء منها، ولم تكن
 الزيادة في ظ و م لحذفها (٨) من م، وفي الأصل و ظ: ختمت.

بعد ما ختم آياتها بالنفس المطمئنة بعد ذكر الأمانة التي وقعت في كبد الندم الذي يتمنى لأجله العدم، بعد ما تقدم [من - ١] أنها لا تزال في كبد ابتلاء المعيشة في السراء والضراء، انفتح هذه بالأمانة^٢ مقسما في أمرها بأعظم البلاد وأشرف أولى الانفس المطمئنة، فقال مؤكدا بالثاني من حيث أنه ينفي ضد ما ثبت من مضمون الكلام مع القطع بأنه لم^٣ يقصد [به - ١] غير ذلك: ﴿لَا أَقْسَمُ﴾ أى أقسم قسما أثبت مضمونه وأنتى ضده، ويمكن أن يكون النفي على ظاهره، والمعنى أن الأمر في الظهور غنى عن الإقسام حتى بهذا القسم الذى اتم عارفون بأنه في غاية العظمة، فيكون كقوله "فلا أقسم بمواقع النجوم وانه [لقسم - ١] لو تعلمون عظيم" ﴿بهذا البلد﴾ أى الحرام وهو مكة التى لا يصل إليها قاصدوها إلا بشق الانفس، ولا يزدادون لها مع ذلك إلا جبا، الدال على أن الله تعالى جعلها خير البلاد^٤، وقذف حبها في قلوب^٥ من اختارهم^٦ من كل حاضر وباد، لأنها تشرفت في أولها وآخرها وأثنائها بخير العباد، ولم يصفه بالأمن لأنه لا يناسب سياق المشقة بخلاف

١٥ ما في التين، فان المراد هناك الكلمات .

ولما عظم البلد بالإقسام به، زاده عظم بالحال به إشعارا بأن

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: بالاره - كذا (م) من ظ و م، وفي الأصل: لا (٤) زيد من م (٥) من ظ و م، وفي الأصل: وهو (٦) زيد في الأصل: بلاشك ولا ريب، ولم تكن الزيادة في ظ و م لخذلما (٧-٧) من ظ و م. وفي الأصل: ... مع اختيارهم .

شرف المكان بشرف السكان، وذلك في جملة حالية فقال: ﴿ وانت ﴾
يعنى و أنت خير كل حاضر وباد ﴿ حل ﴾ أى مقيم أو حلال لك
ما لم يحل لغيرك من قتل من تريد ممن يدعى أنه لا قدرة لأحد عليه
﴿ بهذا البلد ﴾ فتحل قتل ابن خطل وغيره وإن كان متعلقا بأستار

السكبة، وتحرم قتل من دخل دار / ابى سفيان وغير ذلك مما فعله ه / ٧٥٨
الله لك بعد الهجرة بعد نزول هذه السورة المكيه بمدة طويلة علما
من أعلام النبوة، أو المعنى: يستحل أهله منك وانت أشرف الخلق ما
لا يستحلونه من صيد ولا شجر، وكرر إظهاره ولم يضمه زيادة في
تعظيمه تقيحا لما يستحلونه من أذى المؤمنين فيه، وإشارة إلى أنه
يتلذذ بذكره، فقد وقع القمم بسيد البلاد وسيد العباد، ولكل جنس ١٠
[سيد - °]، وهو انتهاؤه في الشرف، فأشرف الجماد الياقوت وهو
سيده، ولو ارتفع عن هذا الشرف لصار نباتا ينمو كما في الجنة، وأشرف
جنس النبات النخل [ولو - °] ارتفع صار حيوانا يتحرك بالإرادة،
فالحيوان سيد الأكوان، وسيده الإنسان، لما له من النطق والبيان،
وسيد الإنسان الرسل عليهم أفضل الصلاة والسلام، لما لهم من عظيم ١٥
الوصلة بالملك الديان، وسيدهم "أشرف الخلق صلى الله عليه وسلم الذى"
ختموا به لما فاق به من الفضائل التى أعلاها هذا القرآن، فسيد الخلق

(١) سقط من ظ (٢) من ظ و م، وفى الأصل: معه (٣) من ظ و م،
وفى الأصل: بزيادة (٤) من ظ و م، وفى الأصل: مذكرة (ه) زيد من ظ
وم (٦) زيد من م (٧-٧) فى ظ و م: من.

محمد بن عبد الله^١ رسول الله أشرف المكنات و سيدها لأنه وصل
إلى أعلى مقام يمكن أن يكون لها، ولو بقي فوق ذلك مقام يمكن
للمكن لنقل إليه، و لكونه^٢ أشرف كانت مكابته أعلى المكابدات، يصبر
على أذى قومه بالكلام الذى هو أنفذ من السهام، ووضع السلاء من
الجزور على ظهره الشريف - تقديه بحر وجوهنا ومصون جباهنا^٣
وحدودنا - وهو ساجد، ووضع الشوك في طريقه، والإجماع على قصده
بجميع أنواع^٤ الأذى من الحبس و النفي و القتل بحيث قال صلى الله عليه
وسلم «ما أودى أحد في الله ما أوديت».

ولما أفهمت هذه الحال أن القسم إنما هو في الحقيقة به^٥ صلى الله
عليه وسلم، كرر الإقسام به على وجه يشمل غيره فقال: ﴿ووالد﴾
ولما كان المراد التعجيب من ابتداء الخلق بالتوليد من كل حيوان في
جميع أمر التوليد وما عليه الإنسان من النطق والبيان وغريب^٦ الفهم
وكان السياق لذم أولى الأنفس الأماره، وكانوا هم أكثر الناس، حسن
التعبير بأداة ما^٧ لا يعقل لأنها من أدوات التعجيب فقال: ﴿وما ولد﴾
١٥ أى من ذكر أو أنثى كائنا من كان، فدخل كما مضى النبي صلى الله عليه
وسلم فصار مقسما به مرارا، وكذا دخل أبواه إبراهيم وولده إسماعيل

(١) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في ظ و م فخذناها (٢) من ظ و م ،
وفي الأصل : لكنه (٣) من ظ و م، وفي الأصل : جبان (٤) زيد في الأصل :
السلاء ، ولم تكن الزيادة في ظ و م فخذناها (٥) في الأصل بياض ملائمه من
ظ و م (٦) من ظ و م، وفي الأصل : غير (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : لا .
(٨) من م ، وفي الأصل وظ : أبوه .

عليهما الصلاة والسلام وما صنعا وما صنع الله لهما بذلك البلد،
 و معلوم أن ذكر الصنعة تنبيه على صانعها، فالمقصود^١ القسم بمن جعل
 البلد على ما هو عليه من الجلال، و خص النبي صلى الله عليه وسلم
 بما خصه به من الإرسال، و فاوت^٢ بين المتوالدين في الحصول^٣، من النقص
 و الكمال و سائر الأحوال، تنبيها على ما له من الكمال^٤ بالجلال و الجمال^٥،
 و لعله خص هذه الأشياء بالإقسام تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم،
 / و تثبتا له على احتمال الأذى، إشارة إلى أن من كان قد حكم عليه بأنه
 لا يزال في نكد، كان الذي ينبغي [له - °] أن يختار أن يكون ذلك
 التكد فيما يرضى الله سبحانه و تعالى، و ذلك لأن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان في مكة المشرفة في أعظم شدة بما يعانيه من أذى الكفار ١٠
 في نفسه و أصحابه رضى الله عنهم لعلو^٦ مقامه، فان شدة البلاء للأمثل
 فالأمثل كما مضى مع أمره صلى الله عليه وسلم بالصبر^٧ و الصفح، و كل
 والد و مولود في شدة بالوالدية و المولودية، و غير ذلك مما لا يحصى من
 الإنكاد البشرية، من حين هو^٨ نقطة في ظلمات ثلاث في ضيق عمر و مقر
 ثم ولادة و ربط في تابوت و فظام عن الآلف و أهنة^٩ من المؤدب ١٥

- (١) من م، و في الأصل و ظ : و المقصود (٢) من ظ و م، و في الأصل :
 فأت (٣) من ظ و م، و في الأصل : الجلال (٤ - ٥) من ظ و م، و في
 الأصل : و الجمال و الجلال (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م، و في
 الأصل : و علو (٧) من ظ و م، و في الأصل : بالابر (٨) من ظ و م، و في
 الأصل : كان .

و المعلم وتويخ من المشايخ ومعاندة من الأقران، ومن يتسلط^١ عليه من النسوان، مع أنه عرضة للأمراض، وسائر ما يكره من الأعراض والأغراض، والفاقات والنوائب والآفات، والمطالب والحاجات، لا يحظى بهواه، ولا يبلغ مناه، ولا يدرك ما اجتباه، ولا ينجو غالباً عما يخشاه، وتفاصيل هذا الإجمال لا تحصى، ولا حد لها تستقصى، إلى الموت ٥ وما بعده، فلذلك كان المقسم عليه قوله: ﴿لقد خلقنا﴾ أى بما لنا من القدرة التامة^٢ والمظنة^٣ التى لاتضاهى^٤ ﴿الانسان﴾ أى هذا النوع ﴿فى كبده﴾ أى شدة شديده ومشقة عظيمة^٥ محيطة به لإحاطة النظر بالمظروف، لو وكله سبحانه وتعالى فى شيء منها إلى نفسه ملك^٦، ولولا ١٠ هذه البلايا لادعى^٧ ما لا يليق به من عظيم المزايا، وقد ادعى بعضهم مع ذلك الإلهية وبعضهم الاتحاد برب العباد - تعالى الله عن قولهم الواضح الفساد، بما قرنه به سبحانه وتعالى من الموت والمرض وسائر الإنكاد، فعل سبحانه ذلك [ليظهر^٨] بما للعبد من الضعف والعجز - مع ما منح به من القوى الظاهرة والباطنة فى القول والفعل والبطش ١٥ والعقل - ما له سبحانه من تمام العلم وشمول القدرة، ويظهر من خلقه له على هذه الصفة، علم جميع ما فى السورة، فعمل قطعاً إنكار ظنه

(١) من ظ و م، وفى الأصل: يتسلط (٢ - ٣) سقط ما بين الرقنين من ظ و م (٤) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و م لحذفناها (٥) فى الأصل: بياض ملأته من ظ و م (٦) من ظ و م، وفى الأصل: لاد (٧) زيد من ظ .

لتأهيه قدرته و تعالى عظمته ، و فساد هذا الظن بشاهد العقل^١ من حيث كونه مصنوعا ، و بشاهد الوجود من أجل^٢ أنه يسلك طريق الشر و لا يقدر على طريق الخير إلا بالتوفيق ، فلم قطعاً إعجاز 'سورة' لأنه لا قدرة لمخلوق على أن يأتي بحملة واحدة تجمع جميع [ما -^٣] وراها من الجمل - هذا إلى ما لها من فتون الإعجاز التي وصلت إلى حد الإعجاز ، هذا إلى ما هـ بقية الجمل من الإعجاز في حسن الوصف و إحكام التركيب و الربط و المراعاة بالألفاظ للاماني إلى غير ذلك مما لا يبلغ^٤ كنهه إلى منزله سبحانه و عز شأنه ، و علم أن الإكرام و الإهانة / ليستا دائرتين على التنعيم في الدنيا و التضيق كما تقدم شرحه في سورة الفجر ، و لأجل ما علم

٧٦٠ /

من كون الإنسان لا يزال في نكد و شدة و نصب من حيث احتياجه ١٠ أولاً إلى مطلق الحركة و السكون ، و ثانياً إلى المأكل و المشرب ، و ثالثاً إلى ما يترتب عليهما إلى غير ذلك [ما -^٥] يعي عده و يحمل حده ، توجه الإنكار في قوله تعالى يانا للأسباب الواقعة له في النكد ، و هي شهواتان : نفسية و حسية ، و النفسية منحصرة في أربع : الأولى أنه يشتهي أن يكون كل من في الوجود في قبضته فأشار إليها^٦ (يحسب) ١٥

(١) من م ، وفي الأصل و ظ : الفعل (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : بحيث (٣) زيد من ظ و م (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : لا يبلغه (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : ان (٧) زيد في الأصل : بقوله تعالى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

أى هذا الإنسان لضعف عقله ' مع ما هو فيه من أنواع الشدائد
 ﴿ان لن يقدر﴾ و لما أكد بالفعلية و خصوص هذا النفي قدم الجار
 تأكيدياً بما يفيد من الاهتمام بالإنسان فقال: ﴿عليه﴾ أى خاصة ﴿أحدم﴾
 أى من أهل الأرض أو السماء فيغلبه حتى أنه يعاند خالقه مع ما ينظر
 ٥ من اقتداره على أمثاله بنفسه و بمن شاء من جنوده فيعادي رسله عليهم
 الصلاة والسلام و يمجّد آياته .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما أوضح سبحانه و تعالى حال
 [من - '] تقدم ذكره في السورتين في عظيم حيرتهم و سوء غفلتهم
 و ما أعقبهم ذلك من التذكر تحسراً حين لا ينفع التندّم ، و لات حين
 ١٠ مطمع ، أتبع ذلك بتعريف نبيّنا عليه أفضل الصلاة و السلام بأن
 وقوع ذلك منهم إنما جرى على حكم السابقة التي شاهدها و [الحكمة - ']
 التي قدرها كما جاء في الموضع الآخر " ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها "
 فأشار تعالى إلى هذا بقوله " لقد خلقنا الإنسان في كبد " أى أنا
 خلقناه لذلك ابتلاء ليكون ذلك قاطعاً لمن سبق له الشقاء عن التفكير
 ١٥ و الاعتبار " و ان تدعهم إلى الهدى قلن يهتدوا اذا أبدا " فأعماهم بما

(١) زيد في الأصل و ظ : علله ، و لم تكن الزيادة و م لحذفناها (٢) من ظ
 و م ، و في الأصل : المنافي (٣) من ظ و م ، و في الأصل : حلقة (٤) زيد من
 م (٥) من ظ و م ، و في الأصل : الندم (٦) في ظ و م : نبيه (٧) زيد في
 الأصل : مثل ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٨) من ظ و م ، و في
 الأصل : التذكر .

خلقهم فيه من الكبد و أغفل قلوبهم فحبوا أنهم لا يقدر عليهم أحد ،
 وقد بين سبحانه و تعالى فعله هذا بهم في قوله لئله صلى الله عليه وسلم
 " ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه " " لو شاء ربك
 لأمن من فى الارض كلهم جميعا " فأتت تشاهدكم يا محمد ذوى ابصار
 و آلات يعتبر بها النظر " ألم نجعل له عيين و لسانا و شفقتين " فهلا اخذ
 فى خلاص نفسه ، و اعتبر بحاله و أمسه ، " فلا اقتحم العقبة " ولكن
 إذا أراد الله بقوم سوما فلا مرد له - انتهى .

و لما كان الإنسان لا يفتخر بالاتفاق إلا إذا أفضى إلى الإملاق ،
 فلم أن مراده : الإشارة إلى أن معه أضعاف ما أنفق من حيث أنه
 حقره بلفظ الإهلاك ، إشارة إلى الثانية و الثالثة من شهواته النفسية . ١٠
 و مما لإرادته أن يكون له الفخار و الامتنان على جميع الموجودات
 و لإرادته أن يكون عنده من الاموال ما لا يحيط به الأفكار / ولا تحويه
 الأقطار - كما يشير إليه حديث : لو أن لابن آدم واد من ذهب ، و لا يملا
 جوف ابن آدم إلا التراب ، علل سبحانه و تعالى جهله فى حسابه

- (١) زيد فى الأصل : لجلهم و عما قلوبهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لغذناها .
 (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : الناظر (٣) زيد فى الأصل : بيومه و ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لغذناها (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : ملاق .
 (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : مراد (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : حيث .
 (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : بنى (٨) من ظ و م ، وفى الأصل :
 جعل ابن آدم .

ذلك وما تبعه بقوله : ﴿ يقول ﴾ أى مفتخرا بقدرته و شدته :
 ﴿ اهلك ما لا لبداه ﴾ ولقصد المبالغة فى كثرته جاءت قراءة [ابى -]
 جعفر بالتشديد على أنه جمع لا بد كركع و راكم فأفهمت أنه بحيث
 لا يحصى ، بل او جمع لم تسعه الأرض إلا بأن يكون [بعضه -]
 ٥ بعض فلا يعد و لا يحسد ، أى و ذلك قليل من الكثير الذى معى ، قلدت
 به أعناق الرجال المن ، و استعبدت^٢ به الأحرار فى كل زمن ، فصرت^٣
 بحيث إذا دعوت كثر الملبى ، و إذا ناديت كثر المجيب ، و إذا أمرت
 عظم الممثل ، وفاء لصنائى الماضى و رغبة فى نعمى الباقية ، فمن يستعصى
 على^٤ و من يخالف أرى ، فضلا عن أن يريد إخمال^٥ ذكرى
 ١٠ أو نقص قدرى .

ولما كان الشيء لا يعنى إلا إذا كان مجهولا ولو من بعض الجهات ،
 أنكر عليه هذا الظن على تقدير وقوعه فانه لا يوصل إلى ما ظنه إلا به ،
 بقوله مشيرا إلى شهوته النفسية الرابعة ، و هى أن تكون أموره مستورة
 فلا يظهر على غيبه أحد أصلا : ﴿ يحسب ﴾ أى هذا الإنسان العنيد بقلة
 ١٥ عقله ﴿ ان لم يره ﴾ أى^٦ بالبصر و لا بالبصرة^٧ فى الزمن الماضى ﴿ احده ﴾

(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفى الأصل و ظ : استعبدت (م) من ظ
 و م ، وفى الأصل : بصرف (ع) من ظ و م ، وفى الأصل : انحالى (و) من
 ظ و م ، وفى الأصل : الجهالات (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : قال تعالى .
 (٧-٧) من ظ و م ، وفى الأصل : يره بالبصرة و لا البصر .

أى فى عمله هذا سره وجهه و جميع أمره ، فى نقص جميع ما عمل إذا
أراد ، و [كل - ١] ما فاته من آثار هذه الشهوات الأربع ، و هو لا يزال
فاتتاه ، كان من إرادة تحصيله فى نكد و معاناة و كبد بحيث يرى نفسه
لتحصيله فى المهالك ، و لا يحصل منه على ما يرضيه أبداً ، و هذا كناية
عن أنه يعمل من المساوئ أعمال من يظن أنه لا يطلع عليه ، فلذلك ٥
نبه الله تعالى بأنواع التنبيه لياخذ حذره و يحرز عمره .

و لما أنكر عليه سبحانه تعالى هذه النقائص ، قرره على ما أوجب
شهوته [الحسية - ٦] المتفرعة إلى أنواع بما يستلزم أن يكون فاعله
[له - ٦] المان عليه به من بعض فيضه ، علماً بجميع أمره قادراً على
نقعه و ضره بنفسه و بمن أراد من جنده ، فقال مشيراً إلى ما يترتب ١٠
على نظر العين الباصرة^٨ الجائلة فى العالم الحسى و نظر عين البصيرة الجائلة
فى العالم المعنوى^٩ من شهوته أن يحصل على كل ما يراه بعين باصرته^{١٠} و يعلمه
بعين بصيرته^{١١} من ملبس ، و يخلص من كل ما يراه من قبيح ، و مذكراً
له بما كان يجب عليه من الشكر باستعمال هذه المشاعر^{١٢} فيما شرع له

- (١) زيد من م (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : كيد (٤) من ظ و م ، و فى
الأصل : على (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : أوجبت (٦) زيد من ظ و م .
(٧) من م ، و فى الأصل و ظ : ما (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ و م .
(٩) من ظ و م ، و فى الأصل : بصيرته (١٠) من ظ و م ، و فى الأصل :
باصرته (١١) من ظ و م ، و فى الأصل : المشارع .

و كفها عما منع الله منه : ﴿الم نجعل﴾ أى بما لنا من العظمة التى
لا يمكن أحدا أن يضاهيها^٢ ولا يقرب منها^٣ ﴿له عينيّن لا﴾ يبصر^٤
/ ٧٦٢ / أيّهما وإلا لتعطّل عليه أكثر ما يريد ، شفقناهما و هو فى الرحم فى ظلمات
ثلاث على مقدار مناسب لا يزيد إحداهما على الأخرى شيئا و قدرنا
هـ البياض و السواد^٥ أو الزرقفة أو الشهقة أو غير ذلك على ما روى ،
و أودعناهما البصر على كيفية يعجز^٦ الخلق عن إدراكها .

و لما قدره^٧ سبحانه على ما ينشأ [عنه - ^٨] شهوتا تحصيل الملبح
و نفى القبيح ، أتبع [ذلك - ^٩] ما ينشأ عنه^{١٠} شهوتا الأمر والنهى و أنواع
الكلمات الكالية فقال : ﴿ولسانا﴾ أى يترجم به عما فى ضميره ﴿وشفتين لا﴾
١٠ أى يستران فاه و يعينانه على الأكل و الشرب و على النطق بفصاحة
و بلاغة^{١١} على حد^{١٢} معلوم لا يبلغه غيره ، فيجتمع له أمره و يصل إلى
مقاصد جمّة^{١٣} و أهوال مهمة ، ولم يذكر السمع لأن الكلام يستلزمه ، والمعنى :
ألسنا قادرين بالقدرة التى جعلنا له بها ما ذكر على أن نجعل لغيره مثل ما
جعلنا له و أكثر فيقاومه و يغلبه .

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : والقدرة على هذا الصنم وجعل الذين (م) من
ظ و م ، وفى الأصل : يضاهيها (م) من ظ و م ، وفى الأصل : منها (هـ) زيد
فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فخذفتاها (هـ) من ظ و م ، وفى
الأصل : على (٦-٦) من ظ و م ، وفى الأصل : الخلائق على (٧) فى ظ : قرره .
(٨) زيد من م (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : عنها (١٠-١٠) من ظ و م ،
وفى الأصل : لأحد (١١) من ظ و م ، وفى الأصل : جمعه .

ولما كان الله تعالى على كل أحد في كل لحظة منة جديدة^١ إبقاء هذه الآلات الثلاث، عبر فيها بالمضارع، ولما كانت النعمة في العقل إنما هي بهيته أولا ثم بحمله [به -^٢] على الخير ثانيا، وكان أمره خفيا، وكان من المعلوم أن كل أحد غير مهدي في كل حركاته وسكناته إلى ما يسعده، بل كان هذا المنكر^٣ عليه لم يؤهل لطريقه^٤ الخير، اختير له لفظ الماضي لذلك تحقيقا لكونه وجعله غريزة لا تتحول وطبيعة لا تتبدل، بل هي غالبية على صاحبها، قائدة إلى مضارة أو محابة و مسارة وإن كره^٥، وهو السبب الذي يكون به الخلاص من شر تلك الانكاد في دار الإسعاد فقال تعالى: ﴿وهديته﴾ أي بما أنياه من العقل ﴿التجدين﴾ أي طريقي الخير والشر، وصار بما^٦ جعلناه له من ذلك سميما بصيرا^٧ عالما فصار موضعا للتكليف، روى الطبراني^٨ عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أيها الناس! هلبوا إلى ربكم فان^٩ ما قل وكفى خير مما كثر وألهمي، يا أيها الناس إنما هما نجدان: نجد خير ونجد شر، فاجمل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير^{١٠}، قال المنذرى: التجدهنا الطريق - انتهى. ١٥

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : على (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : الفكر (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : كرهو (٥) في ظ و م : بصيرا سميما (٦) راجع بمجمع انزوائد ١٠ / ٢٥٦ (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : فانه (٨) زبدت الواو في الأصل ، ولم تكن في ظ و م لحذفها .

وهو طريق في ارتفاع، عبر عن الخير والشر به لإعلانها للإنسان
 عن رتبة باقي الحيوان، ولأن الإنسان لا يختار واحدة منها إلا بمعاناة
 وتكلف كمعاناة من يصعد في عقبة، والتجد لفة الموضع العالى، والله
 تعالى يعلى^٢ من أراد على ما^٣ شاء منها بخلاف ما كان يقتضيه ظاهر
 حاله من أنه لا يجب تكلف شيء أصلاً، ولا يريد الأشياء / تأتيه
 ٥ / ٧٦٣ إلا عفواً، وذلك لأجل إظهار قدرته سبحانه وتعالى، أما صعوبة طريق
 الخير فيها، حفه به من المكروه حتى صار العمل به، مع أن كل أحد
 يعشق اسمه ومعناه، أشد شيء وأصعبه، وأشقاه وأتعبه، وأما صعوبة^٤
 طريق الشر فواضحة جداً مع أن الله يلزمه لمن أراد بتسهيله وتجيئه وتخفيفه
 ١٠ و تقريره مع أن كل أحد يكره اسمه وينفر من معناه، وجعل الله
 تعالى الفطرة الأولى السليمة التي فطر الناس عليها من الاستقامة بحيث
 تدرك الشر وتنهى عنه، وتدرك الخير وتأمُر به، غير أن الشهوات
 والحظوظ تعالجها، والغالب من أعانته الله، وإلى ذلك يشير حديث^٥
 «إذا لم تستحِ فاصنع ما شئت» وحديث «البر ما اطمانت إليه النفس»
 (١) وقع في الأصل بعد «عبر» والترتيب من ظ و م (٢) زيد في الأصل :
 من يشاء و، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٣) من ظ و م، وفي
 الأصل : من (٤) في ظ : نها (٥) من ظ و م، وفي الأصل : يكره (٦) زيد في
 الأصل : ينفر من، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) من ظ و م،
 وفي الأصل : صعبة (٨) في ظ و م : العباد (٩) من ظ و م، وفي الأصل :
 قوله عليه الصلاة والسلام .

وانشرح له الصدر، والإثم ما حاك في الصدر و تردد [في -] القلب
و إن افتاك الناس وأفتوك .

و لما كان معنى ما مضى أن هذا الإنسان عاجز و إن تناهت
قوته، و بلغت الذروة قدرته، "لسبق قوله تعالى "وخلق الانسان ضعيفا"^٢
و أنه معلوم جميع أمره مفضوح في سره كما هو مفضوح في جهره، كما
أشار إليه حديث جندب رضى الله تعالى عنه عند الطبراني "ما أمر عبد
سريرة إلا ألبسه الله رداءها، و حديث أبي سعيد رضى الله تعالى عنه
عند أحمد و أبي يعلى^٣ "لو أن أحداكم يعمل في صحرة صماء ليس لها باب
و لا كوة يخرج عمله للناس، فهو موصول إليه و مقدور عليه، و أنه كان
يجب عليه الشكر على ما "جعل له" سبحانه و تعالى^٤ من القوى التى جعلها^٥
لسوء كسبه آلات للكفر"، سبب سبحانه و تعالى عنه قوله تفصيلا للأشياء
الموصلة إلى الراحة فى العقبى نافيا لافعلها عنه على سبيل الحقيقة دلالة
على عجزه: ﴿ فلا اقنم ﴾ أى وثب ورمى بنفسه بسرعة و ضغط
و شدة حتى كان من شدة المحبة لما يراه فيما دخل فيه من الخير كأنه
أناه من غير فكر و لا روية بل هجما ﴿العقبى﴾^٦ و هى طريق النجاة،^٧
و المقرر فى اللغة أنها الطريق الصاعد فى الجبل المستعار اسمها لأفعال البر

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و م (٣) راجع جمع
الزوائد ١٠ / ٢٢٥ (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : ان (٥-٥) من م ، وفى
الأصل و ظ : جعله (٦) زيد فى الأصل و ظ : له ، ولم تكن الزيادة فى م
لخذناها (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : للفكر .

المقرر في النفوس أنها مريضة لا متعبة، مع كونها أعظم نفرا وأعلى منقبة،
لأننا حجبناه عنها بأيدنا وعظيم قوتنا وعجيب قدرتنا، وذلك أن الخير لما
كان محببا إلى القلوب معشوقا للنفوس مرغوبا^٢ فيه لا يعدل عنه أحد، جعلناه
في بادئ الأمر كريها [و-^٢] على النفوس مستصعبا ثقيلًا حتى صار لمخالفته^٣
هـ الهوى كأنه عقبة كؤود، لا ينال ما فيه من مشقة الصعود، إلا بعزم
شديد وهمة ماضية، ونية جازمة، ورياضة وتدريب، وتأديب وتهذيب،
وشديد^٤ مجاهدة وعظيم مكابدة للنفس والهوى / والشيطان، بحيث
يكون متعاطيه في فعله له كالراعى بنفسه فيه [بلا -^٢] روية رعى
العاشق له المتهالك عليه، فكان هذا سببا لأن هذا الجاهل بنفسه المتعدى
١٠ لظوره لم يختر لنفسه الخير بما أوتي من البصر الذي يبصر به صنائع الله،
والبصيرة التي يعرف بها ما يضره وما ينفعه شكرا للرب سبحانه^٥ وتعالى
ويكون ذلك^٦ لإحسانه إليه، وهل جزاء الإحسان^٧ إلا الإحسان،^٨ وهل
جزاء النعمة إلا الشكر^٩، بل اختار الشر وارتكب الضرر مع أنا هيأناه لكل
منهما فبانت لنا القدرة. و اتضحت في صفاتنا العظيمة، و تحقق له الضعف
١٥ وظهر منه^{١٠} النقص والعجز، فوجب عليه لعزتنا الخضوع، وإجراء مصون

(١) من ظ و م، وفي الأصل: حجيتا (٢) من ظ و م، وفي الأصل:
مرغبا (٣) زيد من ظ و م (٤) من م، وفي الأصل و ظ: لمخالفة (٥) من م،
وفي الأصل و ظ: شدة (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من م (٧) من م، وفي
الأصل و ظ: الانسان (٨-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٩) من ظ و م،
وفي الأصل: له.

الدموع وإظهار الافتقار والذل والصغار، لنقحمه سبيل الجنة و تنجيه من طريق النار، ومن اقتحم هذه العقبة التي هي للأعمال الصالحة اقتحم عقبة الصراط، فكانت سهولتها عليه بقدر مكابته لهذه^١، واستراح من تلك المكابدات والأحزان والهموم وصار إلى حياة طيبة كما قال الله تعالى "من عمل صالحا من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فلنجينه حياة طيبة" الآية، واقتحمها بأن يرتحل من عالمه السافل إلى العالم العالى الكامل الذى ليس فيه إلا اللذة، وذلك هو الاعتراف بحق العبودية، وتلك هى الحرية لأن الحر من خرج من رق الشهوات إلى خدمة المولى، فصار [طوع - ٢] أمره فى سره وجهره لا حظ لشهوة فيه ولا وصول لحظ إليه، وذلك يكون بشيئين: أحدهما جذب والآخر كسب، فالمجذوب ١٠ محمول، والكاسب فى تعب المجاهدات بسيف الهمة العالية موصول.

ولما بين أنه لا خلاص من النكد إلا بهذا الاقتحام، شرع فى تفسير العقبة بادئا بتحويل أمرها لعظيم قدرها، فقال معبرا بالماضى الذى جرت عادة القرآن بأنه إذا عبر به شرح المستفهم عنه: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أى أيها السامع^٢ الكلامنا، الراغب^٣ فيما عندنا ﴿ما العقبة هـ﴾ أى إنك ١٥ لم تعرف كنه صعوبتها وعظمة ثوابها، فلما تفرغ القلب بالاستفهام عما لا يعرفه، وكان الإنسان أشهى ما إليه تعرف ما أشكل عليه، فتشوفت النفوس إلى علمها، قال مشيرا إلى الأولى التى هى العقبة التى ثمرتها السخاء

(١) من ظ و م، وفى الأصل: بهذه (٢) زيد من ظ و م (٣ - ٣) من ظ و م، وفى الأصل: الراغب لكلامنا.

و إصلاح قوة الشهوة معبرا بالفك الذى هو أدنى ما يكون من العتق
 لانه^١ الإعانة فيه و لو بما قل كما ورد فى حديث البراء رضى الله عنه
 « أعتق النسيئة وفك الرقبة » و عتقها أن تفرد به ، و فكها أن تعين فى
 ثمتها ، و فسر المراد بهذه العقبة بما دل على معادل لا كما يأتى تعيين تقديره
 ٥ فانها لا تستعمل إلا مكررة^٢ قال : ﴿ فك ﴾ أى الإنسان ﴿ رقة ﴾ أى
 من الأسر أو^٣ الظلم أو الغرم أو السقم شكرا / لمن أولاه الخير و تنفيسا
 للكرية حبا للعالمى و المكارم لا رياء و^٤ سمعة كما فعل هذا الظان الضال
 و لا لطمع فى جزاء و لا لخوف من عناء ﴿ او اطعم ﴾ أى أوقع الإطعام
 لشيء^٥ له قابلية ذلك ﴿ فى يوم ذى مسغبة ﴾ أى جوع عام فى مكان
 ١٠ جوع و زمان جوع - بما أفهمه الوصف و الصيغة ، فكان لذلك يحمل
 على الضنة بالموجود خوفا من مثل ما فيه^٦ المطعم تخالف النفس و أثر
 عليها اعتمادا على الله ﴿ يتقيا ﴾ أى [إنسانا -^٧] صغيرا لا أب له يرجى
 أو يخاف ﴿ ذا مقربة ﴾ لا^٨ يرجى باطعامه إلا التودد لأقاربه للتكثير بهم
 مع [أنه -^٩] يجمع بذلك بين صدقة و صلة و إن كان غنيا^{١٠} ﴿ أو مسكينا ﴾
 (١) من ظ و م ، و فى الأصل : لان (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : مكروهة .
 (٣) زيد فى الأصل : من ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٤) زيد فى
 الأصل : لا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٥) من م ، و فى الأصل
 و ظ : ببقى (٦) زيد من م (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : أى (٨) زيد من
 ظ و م (٩) زيد فى الأصل : انتهى قبل تعالى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
 لحذفها .

أى شخصا لا كفاية له (ذا مرتبة^٥) أى حاجة مقعدة له على التراب ، لا يقدر على سواء ، فالآية من الاحتباك : ذكر القرب أولا يدل على ضده ثانيا ، و ذكر المرتبة ثانيا يدل على ضدها^٦ أولا ، و سر ذلك أنه [ذكر - ١] فى اليتيم القرب المعطف ، وفى المسكين الوصف المرقق الملطاف ، فهو لا يقصد باطعامه إلا سد فاقته ، و دخل فى اليتيم البعيد^٥ و الفقير من باب الأولى وإن كان أجنيا .

ولما كانت^٢ هذه الأفعال خيرا فى^١ نفسها تدل على جودة الطبع و علو الهمة و كرم^٣ العنصر و إباء النفس إشاره إلى شدة حسنها لأنها لا يوفق لها إلا مخلص وإن كان غير مستند إلى^٦ شرع وإلى ما يفيد من سلامة^٤ الطبع و سهولة الانقياد و إلى عظمة الإيمان بالتعبير بأداة^{١٠} التراخى فى قوله مشيرا إلى العقبة الثانية و هى الحكمة المزكية للقوة النطقية : (ثم كان) أى بعد التخلق بهذه الأخلاق الزاكية العالية النفيسة الغالية فى حال كفره أو مبادئ إسلامه للدلالة على صفاء جبلته و جودة عنصره من الراشحين فى الإيمان المعبر عنه بقوله : (من الذين آمنوا) أى عند ما دعاه إليه الهادى و لم تحمل حية الأنف و شماعة النفس^{١٥}

-
- (١) من ظ و م ، وفى الأصل : ضد (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : كان (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : من (٥) من م ، وفى الأصل : و ظ : كبر (٦) زيد فى الأصل : ما ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها . (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : سلامة .

على الإباء عن أن يكون تابعا بعدما^١ كان متبوعا، و سافلا في زعمه أثر
 ما كان رفيعا، بل سدّد النظر وقوم الفكر فأيقن أنه يعلى نفسه من
 الحضيض إلى ما فوق السهى، يرفها^٢ في درج المعالي إلى ما ليس له انتها،
 "ان في ذلك لآيات لاولى النهى" لحيث يعلم استقامة طبعه وكرم
 ٥ غريزته وعلی همته وحسن نيته وجميل طويته و غزارة عقله وجلالة
 نبله وفضله واستحقاقه التقدم على الأعلام في الجاهلية والإسلام،
 ولذلك كان الصديق رضى الله تعالى عنه أعلى الناس درجة بعد النبيين
 عليهم أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام، لأن هذه كانت أفعاله
 رضى الله تعالى عنه قبل الإسلام كما قال ابن الدغنة حين وجده قد خرج

١٠ / ٧٦٦ من مكة / المشرفة يريد الهجرة حين آذاه الكفار: إن مثلك يا أبا بكر

لا يخرج ولا يخرج، إنك لتصل الرهم وتقرى الضيف وتحمل الكل
 وتعين على نوائب الحق - كما^٣ قالت خديجة رضى الله عنها للنبي صلى الله
 عليه وسلم حين رجع إليها ترجف بوادره^٤ من تجلى جبريل عليه الصلاة
 والسلام له سواء، فلما سرب في رحيب مشربه، وشرب من صافى مشربه،
 ١٥ توفيقا من الله تعالى لم يتلثم حين^٥ دعاه إلى الدين و [لا - ٦] كانت
 عنده كربة ولا تردد، ثم ترقى في درجات الإسلام إلى أعلى مرام
 بحيث قال^٦ يوم الحديبية لعمر رضى الله عنهما حين أظهر الكراهة للصالح ما

(١) من ظ و م، وفي الأصل: ان (٢) من ظ و م، وفي الأصل: يركبها.

(٣) - سقط من ظ (٤) من ظ و م، وفي الأصل: بواره (٥) من م، وفي

الأصل و ظ: حتى (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م، وفي الأصل: قام.

قال ' له النبي ' صلى الله عليه وسلم سواء حرفا بحرف من غير أن يكون حاضره أو ينقل إليه كلامه، فإسار حيثنذ حائزا قصب السبق، لامطعم في مدانته، فكيف بلحاظه ومساواته، ولكاله وعظمه وجلاله لم يشرب قط خمرا، وكان إذا لم على ذلك في الجاهلية قال [لعشراء] : والله لو وجدت شيئا يزيد في عقلى لأشتريته بجميع مالى فكيف أشتري بمالى ٥ ما يزيل عقلى . وتلك الأعمال لا تصح وإن كانت ممدوحة ٢ في كل ٢ حال إلا بالإيمان، أما إن كانت بعده فواضح، وأما إن كانت قبله فبأنه طافه عليها كما قال صلى الله عليه وسلم : أسلمت على ما سلف منك من خير ٣ .

ولما كان الإيمان معليا للإنسان عن درك الهوان إلى عظم ١٥ الشأن، حامله على محاسن الأعمال ومكارم الأفعال، وذلك أنه يقود إلى جميع شرائع الدين العظيمة الشأن، وكانت موجبة للجهاد الأكبر من حيث مخالفتها ١ للطبع، وكان ذلك غير مقدور عليه إلا بالشجاعة وهى القوة الثالثة التى إذا هدئت أراحت، وكانت لا تكون إلا بعظيم الصبر، وكان الصبر لمرارته لا يدوم إلا بالتعاون قال تعالى : (وتواصوا) ١٥

(١ - ١) من ظ و م ، وفى الأصل : للنبي (٢ - ٢) من ظ و م ، وفى الأصل : بكل (٣) زيد فى الأصل : وأنه لم يسجد بضم قط ، فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله على ما كان منك من خير انتهى والله تعالى أعلم بالصواب ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : مخالفتها .

أى صبروا وأوصى بعضهم بعضاً (بالصبر) فى اقتحام عقبات الأعمال^١ التى لا يجرها إلا أبطال^٢ الرجال من الأمر بالمعروف إلى ما دونه وإن كان فيه الخوف ، فإن الشجاعة كما قيل صبر ساعة .

ولما كان الإنسان لابد أن يعرض له من غيره من الخلاف ما
 ٥ يوجب قسوته^٣ عليه ، فكانت الرحمة من ثمرات الاصطبار المثمر للعدالة ،
 وهى التوسط بين مذمى الإفراط والتفريط فى الفسق والبله وهى
 العقبة الرابعة ، قال مؤكداً بإعادة العامل إشارة إلى قلة العاملين بها :
 (وتواصوا بالرحمة^٤) أى الرحمة العظيمة / بحسب زمانها ومكانها
 بأن يوطنوا أنفسهم على كل ما يحمل على الرحمة العظيمة التى توجب لهم
 ١٠ الحب فى الله والبغض فيه لأنهم كانوا قبل الإيمان خالسين عن الرياء
 والإعجاب متهيين للتركىة فزكاهم الإيمان ، فصاروا فى غاية التورانية
 والعرفان .

/ ٧٦٧

ولما كان ذلك من معالى الأخلاق ، وموجبات الفواق والوفاق ،
 كانت نتيجة^٥ لا محالة : (اولئك) أى العظماء الكبراء العالو المنزلة ،
 ١٥ ولم يأت بضمير الفصل كما يأتى لاضدادهم ليخلص الفعل له سبحانه
 وتعالى من غير نظر إلى ضمائرهم الدالة على جلالته لأنه هو الذى
 جليها ، واغنى عنه بالإشارة الدالة على علو مقامهم وبعد مراتبهم
 (١) من ظ و م ، وفى الأصل : الأعمال (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :
 الإبطال و (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : تسوية (٤) من ظ و م ، وفى
 الأصل : نتيجة .

(أصحب الميمنة^١) أى الجانب [الذى - ١] فيه اليمن^٢ والبركة والتجاة من [كل - ١] هلكة بقسمهم من السابقين المقربين وأصحاب اليمن الأبرار، كما مضى [شرحه - ٢] فى سورة^٣ الواقعة، وهذا تعريض بذلك الذى أنلف ماله^٤ فى المنافسة، والمشاققة^٥ والمعاكسة.

و لما أرشد السياق لمعادلة "فلا اقتحم العقبة" إلى أن التقدير: هـ
و لا أحجم عن المعطبة التى هى الأفعال^٦ الموجبة للعتبة مع كونها متعبه، بل قطع من يستحق الوصل ووصل من يستأهل القطع، ثم كان من الذين كفروا وتواصوا بالملازمة واكتسبوا السيئات واتبعوا الشهوات وعاملوا بالقسوة، عطف عليه قوله: (و الذين كفروا) أى سترؤا ما تظهر لهم مرأتى بصائرهم من العلم. و لما كان الكفر بالآيات من أسوء ١٠ أنواع الكفر لأنه كفر بما جعله الله علما على غيب عهده، وهى جميع ما تدركه الحواس من الأقوال والأفعال الدالة على ذى الجلال لأنها دالة على الصفات الدالة على الموصوف بها الذى ظهر بأفعاله و بطن بعظيم جلاله، قال: (بأيتنا) [أى - ٢] على ما لها من العظمة بالإضافة إلينا والظهور الذى [لا - ١] يمكن خفاؤه (هم) أى خاصة لسوء ضمائرهم ١٥ ولفساد جبلاتهم (أصحب المشتمة^٧) أى الحصلة المكسبة للشؤم والحرمان والهلكة فهؤلاء مشائبهم^٨ على أنفسهم، وكفرهم دال على فساد جبلاتهم فهو

(١) زيد من ظ و م (٢) فى الأصل بياض ملثاء من ظ و م (٣) زيد من م (٤) سقط من ظ و م (٥) فى ظ: أمواه (٦) من ظ و م، وفى الأصل: المناقشة (٧) من م، وفى الأصل و ظ: أفعال (٨) من ظ و م، وفى الأصل: متشابهم.

يشير إلى أن^١ من كان كفره أخف لم يكن جبلياً، فيوشك أن يهدى
فيكون من أصحاب الميعة .

و لما كان معنى هذا أنهم في الجانب الذي فيه الشؤم و الهلكة ،
و البعد من كل بركة ، أنتج قوله : ﴿ عليهم ﴾ أى خاصة^٢ دون غيرهم^٣
٥ ﴿ نار مؤصدة ﴾ أى مطبقة الباب مع إحاطتها بهم من جميع الجوانب - بما
أفهمته أداة الاستعلاء و مع الضيق و الوعورة ، و هذا لعمري أشد
الضيق و المكيد^٤ ، و النصب و النكد ، فالملجأ^٥ منه إلى الله الواحد ، الواحد
الصمد ، وقد [علم -^٦] أن أولها هو هذا الآخر ، فكان التقاطر / فيها بما
تشدبه الأيدي و تعقد عليه الخناصر - و الله تعالى هو^٧ المرجو للهداية
١٠ إلى خير السرائر ، وهو^٨ الهادي للصواب ، وإليه المرجع و المآب^٩ .

(١) زيد في الأصل : كل ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢-٣) سقط
ما بين الرقين من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : فالنجا - كذا -
(٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : الله .

سورة والشمس

- مقصودها لإثبات تصرفه سبحانه وتعالى في النفوس التي هي سرج الابدان،
تقودها إلى سعادة أو كيد وهوان ونكد؛ كما أن الشمس سراج الفلك،
يتصرف سبحانه في النفوس بالاختيار لإضلالا وهداية نعيما وشقاوة
كتصرفه سبحانه في الشمس بمثل ذلك من صحة واعتلال، وانتظام ٥
و اختلال، وكذا في جميع الأكوان، بما له من عظيم الشأن، واسمها
الشمس واضح الدلالة على ذلك بتأمل القسم [والمقسم عليه - ٣] بما
أعلم به وأشار إليه ﴿بسم الله﴾ [الذي هو - ٢] الملك الأعظم فله
التصرف العام ﴿الرحمن﴾ الذي وسعت رحمته كل شيء قاله الإنعام
﴿الرحيم﴾ الذي خص من شاء بالتوفيق فبني إنعامه عليهم على التمام ١٠
لما أثبت في سورة البلد أن الإنسان في كبد، وختمها بأن من
حاد عن سبيله [كان - ٣] في أنكد النكد، وهو النار المؤصدة. أقسم
أول هذه على أن الفاعل لذلك أولا و آخرها هو الله سبحانه [لأنه - ٦]
يحول بين المرء و قلبه وبين القاب و له ، فقال مقسما بما يدل على تمام عليه
-
- (١) الحادية والتسمون من سور القرآن الكريم ، مكية ، وعدد آياتها ١٥ ، وزيد
في الأصل وم : وخفاها (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : نظام (م) زيد من
ظ وم (٤) من ظ وم ، وفي الأصل الذي له (٥) من ظ وم ، وفي الأصل :
على (٦) زيد من ظ .

وشمول قدرته في الآفاق علويها وسفليها، والأفنى سعيدها وشقيها،
وبدا بالعالم العلوى، فأفاد ذلك قطعا العلم بأنه الفاعل المختار، وعلى العلم
بوجوب ذاته وكال صفاته، وذلك أقصى درجات القوى النظرية، تذكيرا
بعظائم آلائه، ليحمل على الاستغراق في شكر نعمائه، الذى هو منتهى
٥ [كالات - ١] القوى العملية، مع أن أول المقسم به مذكر بما ختم
به آخر تلك من النار: ﴿والشمس﴾ أى الجامعة بين "النفع والضرر"
بالنور والحر، كما أن العقول كذلك لا أنور منها إذا نارت، ولا أظلم منها
إذا بارت ﴿وضحها لآية﴾ أى [و- ١] ضوئها الناشئ عن جرمها
العظيم الشأن البديع التكوين المذكر بالنيران إذا أشرقت وقام سلطانها
١٠ كاشراق أنوار العقول، والضحي - بالضم والقصر: صدر النهار حين
ارتفاعه، وبالفتح والمد: شدة الحر [بعد امتداد النهار، وشيء ضاح -
إذا ظهر للشمس والحر - ١] .

ولما افتتح بذكر آية النهار، أتبعه ذكر آية الليل فقال: ﴿والقمر﴾
أى المكتسب من نورها كما أن أنوار النفوس من أنوار العقول
١٥ ﴿إذا تلهاه﴾ أى تبعها في الاستدارة والنور بما دل على أن نوره
من نورها من القرب الماحق لنوره والبعد المكتسب له في مقدار ما يقابلها
من جرمه، ولا يزال يكثر إلى أن تتم / المفاصلة فيتم النور ليلة الابدان

/ ٧٦٩

(١) زيد من ظ وم (٢-٢) من م، وفى الأصل و ظ : الضر والنفع (٣) من
ظ وم، وفى الأصل : ارتفاعها .

عند تقابلها^١ في أفق الشرق والغرب ، ومن ثم يأخذ في المقاربة فينقص بقدر ما ينحرف عن المقابلة ، ونسبة التباعد إليه مجازية أطلقت بالنسبة إلى ما ينظر منه كذلك^٢ .

و لما ذكر الآيتين ، ذكر ما هما آيتاه ، وبدا بهما لأنه لا صلاح له إلا بهما كما أنه لا صلاح للبدن إلا بالنفس والعقل فقال : ﴿ و النهار ﴾ ٥
أى [الذى - ٣] هو محل الانتشار فيما جرت [به - ٢] الأقدار ﴿ اذا جلها ﴾
أى جلّى الشمس بحيلة عظيمة بعضها أعظم من بعض باعتبار الطول والقصر والصحو والغيم والضباب والصفاء والكدر كما أن الأبدان تارة تزكى القلوب والنفوس والعقول وتارة تدنسها ، لأن العقل يكون في غاية الصفاء والدعاء إلى الخير في حال الصغر ثم لا يزال يزيد ١٥
وينقص بحسب زكاه البدن في حسن الجبلة ، أو نجاسته بسوء الجبلة ، حتى يصير الشخص نوراً محضاً ملكاً ناطقاً إذا طابق البدن العقل فتعاونوا على الخير ، أو يصير ظلاماً بحتاً شيطاناً رجيماً إذا خالف البدن العقل بسوء الجبلة و شرارة الطبع .

و لما ذكر معدن الضياء ، ذكر محل الظلام فقال : ﴿ و الليل ﴾ أى ١٥
الذى هو ضد النهار فهو محل السكون والاقباض والسكون

(١) من ظ و م . وفى الأصل : تقابلها (٢) زيد فى الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخذناها (٣) زيد من م (٤) زيد من ظ و م (هـ) من ظ و م ، وفى الأصل : اذ (٦) زيد فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخذناها .

(إذا ينشها^١) أى يغطى الشمس فيذهب ضوءها حين تغيب فتمتد ظلال الأرض على وجهها المماس لنا ، فيأخذ الأفق الشرق فى الإظلام ، ويمتد ذلك الظلام بحسب طول الليل وقصره كما يغطى البدن نور العقل بواسطة طبعه بخبث ورداءة عنصره ، وذلك كله بمقادير معلومة ،
 ٥ و موازن قسط محتومة ، ليس فيها اختلال ، ولا يعترها^٢ انحلال ، حتى يريد ذر الجلال ، ولم يعبر بالماضى كما فى النهار لأن الليل لا يذهب الضياء بمره بل شيئا فشيئا ، ولا ينفك عن نور بخلاف النهار ، فإنه إذا أبدى الشمس^٣ ولم يكن غيم ولا كدر جلى الشمس فى آن واحد ، فلم يبق معه ظلام بوجه .

١٠ ولما ذكر الآيتين و محل أثرهما . ذكر محل الكل فقال تعالى :
 (والسماء) أى التى هى محل ذلك كله و مجلاه كما أن الأبدان محل النفوس ، والنفوس مركب العقول ، ولما رقى الأفكار من أعظم المحسوسات المماسية إلى ما هو دونه فى الحس وقوقه^٤ فى الاحتياج إلى أعمال فكر ، رقى إلى الباطن^٥ الأعلى المقصود بالذات وهو المبدع لذلك كله معبرا عنه
 ١٥ بأداة ما [لا - لا] يعقل ، مع الدلالة بنفس الإقسام ، على أن له العلم التام ، والإحاطة الكبرى^٦ بالحكمة البالغة ، تنبيها [على] أنهم وصفوه بالإشراك

(١) من م ، وفى الأصل و ظ : انظلام (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : لا يعبرها (٣) زيد فى الأصل : ان ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها . (٤) من ظ ، وفى الأصل و م : قوته (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : الباطل . (٦) زيد من م (٧) من م ، وفى الأصل و ظ : والكبرياء .

وإنكار الحشر بتلك المنزلة السفلى والمساواة بالجمادات التي عبدوها مع
 ماله من صفات الكمال التي ليس لغيره ما يداني شيئاً منها، زجراً لهم
 بالإشارة والإيماء عن ذلك / ومشيئاً إلى شدة التعجب منهم لكونها
 أداة التعجب فقال: ﴿وما بنها لآية﴾ أى هذا البناء المحكم الذي ركب فيه
 ما ذكره إشارة إلى ما وراءه مما يعجز الوصف .
 ٥

ولما ذكر البناء ذكر المهاد فقال: ﴿والارض﴾ [أى - ٢] التي هي
 فراشكم بمنزلة محال تصرفاتكم بالعقل في المعاني المقصودة ﴿وما طحنها لآية﴾
 أى بسطها على وجهه هي فيه محيط بالحيوان كله ومحاط بها في مقر
 الأفلاك، وهي [مع - ١] كونها ممسكة بالقدرة كأنها طائفة في تيار
 بحارها، وهي موضع البعد والهلاك وعمل الجمع - كل هذا بما يشير إليه ١٥
 التعبير بهذا اللفظ إشارة إلى ما [في - ٤] سعى الإنسان من أمثال هذا،
 قال أهل البصائر: وليس في العالم آفاق شئ إلا وفي العالم النفساني نظيره،
 وانشدوا في ذلك:

دواؤك فيك وما تشعر ودواؤك منك وتستكر
 وتحسب أنك جزء صغير وفك انطوى العالم الأكبر
 ١٥

فالساعات سبع كطباق الرأس التي تتعلق بالقوى المعنوية والحسية

(١) في ظ: زاجرا (٢) من م، وفي الأصل و ظ: التعجب (٣) زيد من ظ
 وم (٤) زيد من م (٥) من ظ وم، وفي الأصل: حائطة (٦) من ظ وم،
 وفي الأصل: بحار .

كالذاكرة و الحافظة و الواهمة و الخيلة و المفكرة و الحس المشترك
 و ما هو لمقاسم البصر في العين ، و نظير الشمس الروح في إشرافه و حسنه ،
 و نظير الليل الطبع فان ما به من نور فانما^١ هو من الروح كما أن
 الليل كذلك لا يكون نورد إلا من الشمس بواسطة إفادتها للقمر المنير له
 • و السكواك^٢ ، و نظير النهار - الذي هو نير في أصله^٣ و متكدر بما يخجل^٤ له
 من السحب^٥ و نحوه - القلب و سحبه^٦ الشكوك و الأدھام النفسية ، و نظير
 القمر في ظلمته^٧ بأصله و إنارته بالشمس النفس ، فاذا أكسبها القلب
 المستفيد من الروح النور أنار جميع البدن ، وإذا أظلمت أظلم كله ،
 و الأعضاء الباطنة كالسكواك يقوم بها البدن فينير له الوجود بواسطة
 ١٠ الروح و النفس ، و الأمطار كالدمع ، و الحر كالخزن^٨ ، و البرد كالسرور^٩ ،
 و الرعد كالنطق ، و البرق كالطلع ، و الرياح كالنفس - إلى غير ذلك [من
 البدائع -^٩] لمن تأمل ، و العالم السفلى سبع طباق أيضا^{١٠} ، قال الملوئ :
 و " نظيرها طبقة الجلد و " هي ثلاث ، [و -^٩] طبقة اللحم و طبقة " الشحم
 (١) في ظ و م : انما (٢) من ظ و م ، و في الأصل : نقه (م) في ظ : يحدث .
 (٤) من م ، و في الأصل و ظ : السحاب (٥) من ظ و م ، و في الأصل :
 مسحه (٦) في الأصل بياض ملثاه من ظ و م (٧) زيد في الأصل : و الدمع ،
 و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٨) من ظ و م ، و في الأصل :
 كالسدور - كذا (٩) زيد من ظ و م (١٠) زيدت الواو في الأصل و ظ ،
 و لم تكن في م لحذفها (١١ - ١٢) من ظ و م ، و في الأصل : نظير هذه
 الجمل (١٢) من ظ و م ، و في الأصل : الجلد .

وطبقة العروق وطبقة العصب، والجبال كالعظام والمعادن منها المياه وفيها العذب كالريق^٢ والملح كالدمع والمركا في الأذن والمتن منه كما في الأنف، ومنه ما هو جار كالبول، ومنه ما هو كالعيون وهو الدم، والسيل كالعرق^٣، والمعادن المنطبعة كالحديد والرصاص هي وسخ الأرض وهي كالعذرة وما يخرج من الجلد من خبث، [و-^٤] النبات كالشعور تارة تحلق [كالخصاد-^٥] وتارة تقلع كالنتف، والحيوانات التي فيها كالقمل، وطيورها^٦ كالبراغيث، وعامر البدن^٧ ما أقبل منه، وخرابه ما أدبر.

و لما أتم^٨ الإشارة / إلى النفوس لاهل البصائر، صرح بالعبارة
 لمن دونهم فقال تعالى: (ونفس) أى أى نفس جمع فيها سبحانه العالم ١٠
 بأسره . ولما كانت النفوس أعجب ما فى السكون وأجمع، عبر فيها
 بالتسوية حثا على^٩ تدبر أمرها للاستدلال على "مبدعها للسعى فى إصلاح"
 شأنها فقال تعالى: (وما سؤلها^{١٠}) أى عدلها على هذا القانون الأحكم فى
 أعضائها وما فيها من الجواهر والأعراض والمغانى وعجائب المزاج
 من الاختلاط المتنافرة التى لام بينها بالتسوية والتعديل فجعلها متمازجة، ١٥

(١) من ظ و م، وفى الأصل: المعاد (٢) من ظ و م، وفى الأصل: منها
 الماء (٣) من ظ و م، وفى الأصل: الرقيق (٤) فى ظ: العروق (٥) زيد من ظ
 وم (٦) من ظ و م، وفى الأصل: الطيور (٧) من ظ، وفى الأصل: وم: البلده
 (٨) من ظ و م، وفى الأصل: تمت (٩) زيد فى الأصل: ما، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و م لحذفها (١٠-١٠) تكرر ما بين الرقيقين فى الأصل فقط .

وقد أرشد السياق والسباق واللاحق إلى أن جواب القسم مقدر تقديره:

لقد طبع سبحانه وتعالى نفوسكم على طبائع متباينة مياها بها لما يريد من القلوب من تزكية وتدسية بما جعل لكم من القدرة^١ والاختيار، وأبلغ في التقدم إليكم في تزكية نفوسكم وتطهير قلوبكم لاعتقاد الحشر بما هو أوضح من الشمس لا شبهة فيه^٢ ولا لبس لتنجوا من عذاب الدنيا

و الآخرة بالاتصاف بالتقوى، والافتخار من الفجور والطغوى .

وقال الأستاذ أبو جعفر ابن الزبير: لما تقدم في سورة البلد تعريفه تعالى بما خلق فيه^٣ الإنسان من السكيد مع ما جعل له سبحانه من آلات النظر، وبسط له من الدلائل والمعبر، وأظهر في صورة من ملك قياده،

١٠ وميز رشده وعناده^٤ "وهديناه النجدين" "أنا هديناه السبيل" وذلك بما جعل له من القدرة الكسبية التي حقيقتها اهتمام أو لم ؟ وأنى بالاستبداد والاستقلال، ثم^٥ "والله خلقكم وما تعملون" أقسم سبحانه وتعالى في هذه السورة على فلاح من اختار رشده واستعمل جهده وأفق وجده "قد افلح من زكاه" وخيبة من غاب هداه فاتبع هواه "وقد خاب

١٥ من دساها" فبين حال الفريقين وسلوك الطريقين - انتهى .

ولما كان أعجب أمورها الفجور لما غلب سبحانه عليها من الحفظ والشهوات، وهي تعلم بما لها من زاجر العقل بصحيح النقل أن الفجور

- (١) من ظ و م ، وفي الأصل : القوة (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : فيها .
(٣) زيد في الأصل و ظ : اى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : عناد (٥) في الأصل بياض ملأناه من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : اذا .

أصبح القبيح ، و ' التقوى لما أقام ' عليها من [ملك - ٢] العقل الملكي و غريزة العلم النوراني أحسن الحسن ، و تذوق أن الفجور أشهى شهى ، و أن التقوى أمر شئ . ٤ و أصعبه ، ٥ و أثقله و أتعبه ، قال معلما أن هذا لا يقدر عليه سواه لأنه أعجب من جميع ما مضى لأن البهيمة لا تقدم على ما يضرها و هي تبصر و لو قطعت ، و الآدمي يقدم على ما يضره . ٥ و هو يعلم و يقاتل من منعه منه ، فقال مسييا عما حذف من جواب القسم : (فإلهمها) أى النفس إلهام الفطرة السابقة الأولى قبل الست برسكم ، (فجورها) أى انبعاثها في الميل [مع - ٨] دواعي الشهوات و عدم الخوف الحامل على خرق سياج / الشريعة بسبب ذلك الطبع ٧٧٢ / الذى عدل فيه ذاتها و صفاتها في قسر المتافرات على التمازج غاية ١٠ التعديل (و تقونها) أى خوفها الذى أوجب سكونها و تحرزها بوقايات الشريعة ، فالآية من الاحتباك : ذكر الفجور أولا دال ١١ على السكون الذى هو ضده ثانيا ، و ذكر التقوى ثانيا دال ١٢ على ضده ، و هو عدم الخوف أولا ، و إلهامها للآمرين هو جعله لها عارفة بالخير و الشر مستعدة و مهيئة لكل منهما ؛ ثم زاد ذلك بالبيان التام بحيث لم يبق لبس ، فزالت ١٥

(١) زيد في الأصل : اما ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢) من ظ و م ، و في الأصل : غلب (٣) زيد من م (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٥) من م ، و في الأصل و ظ : حدث (٦) سقط من ظ و م (٧) من ظ و م ، و في الأصل : انبعاثاتها (٨) زيد من ظ و م (٩) زيد في الأصل : هو ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (١٠) من ظ و م ، و في الأصل : دلالة .

الشبه عقلا بالفریضة و الإلهام و نقلا بالرسالة و الإعلام ، و دل بالإضافة على أن ذلك كله منسوب إليها و مكتوب عليها و إن كان بخلقه و تقديره لأنه أودعها قوة و جعل لها اختيارا صالحا لكل من التجدين ، و أوضح أمر التجدين في السكتب و على ألسنة الرسل عليهم الصلاة و السلام
 ٥ بعد ما وهب لها من الفطرة القويمة و أخفى عنها سر القضاء و القدر و علم العاقبة ، فأقام بذلك عليها الحجة و أوضح المحجة .

و لما كان من المعلوم أن من سمع هذا الكلام يعلم أن التقوى لا يكون إلا مأمورا بها ، و الفجور لا يكون إلا منها عنه ، فيتوقع ما يقال فيها ' مما يتأثر عنهما ' ، قال تعالى : ﴿ قد افلح ﴾ أي ظفر بجميع المراتب ١٠ ﴿ من زكّٰها ﴾ أي نماها و أصلحها و صفاها تصفية عظيمة بما يسره الله له من العلوم النافعة و الأعمال الصالحة و طهرها على ما يسره لمجانته ٣ من مذمم الاخلاق لأن كلا ميسر لما خلق له ، و الدين نبى على التحلية و التخلية و ذكرى ، صالح للعتين ﴿ و قد غاب ﴾ أي جرم مراده بما أعد لغيره في الدار الآخرة و خسر و كان سعيه باطلا ﴿ من دسها ﴾ أي أغواها ١٥ إغواء عظيما و أفسدها و دنس بحياها و قدرها و حقرها و أهلكتها بجناث الاعتقاد و مساوئ الأعمال ، و قبائح النيات و الأحوال ، و أخفاها بالجهالة و الفسوق ، و الجلافة و العقوق ، و أصل "دسى" ، دسس ، فالتركزية أن يحرص
 (١) من ظ و م ، و في الأصل : فيها (٢) من ظ و م ، و في الأصل : عنها .
 (٣) من ظ و م ، و في الأصل : لمجانبتها (٤) من ظ و م ، و في الأصل : كل .
 (٥) من ظ و م ، و في الأصل : فالتركزية .

الإنسان على شمس أنه لا تكسف، وقره أن لا يخسف، و نهاره أن لا يتكدر، و ليله ألا يظن، و التدسيس أقله إهمال الأمر حتى تكسف شمس، و يخسف قره، و يتكدر نهاره، و يدوم ليله، و طرق ذلك اعتبار نظائر المذكورات من الروحانيات^٢ و إعطاء كل ذى حق حقه، فنظير الشمس هي النبوة لأنها كلها ضياء باهر و صفاء قاهر، و سخاها الرسالة^٥ و قرها الولاية، و النهار هو العرفان، و الليل عدم طمأنينة النفس بذكر الله و ما جاء من عنده، و إعراضها عن الانقياد لقبول ما جاء من النبوة^٣ أو الولاية^٢، و العلماء العاملون هم / أولياء الله، قال الإمامان أبو حنيفة و الشافعي رضى الله عنهما: إن لم تسكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي - رواه عنهما الحافظ^٤ أبو بكر الخطيب^٥، و هو مذكور في التبيان وغيره من مصنفات النووي، و نظير السقاء العزة و الترفع عن الشهوات و عن خطوات الشاطين^٦ من الإنس و الجن، و الأرض نظيرها التواضع لحق الله^٧ و لرسوله و للمؤمنين فيكون باخراجه المنافع^٨ لهم كالأرض المخرجة لنباتها، و التدسية خلاف ذلك، من عمل بالسوء فقد هضم نفسه و حقرها

(١) من ظ و م، و في الأصل: انتهاره (٢) من م، و في الأصل و ظ : الروحيات (٣-٤) من ظ و م، و في الأصل : الاوياء (٤) من ظ و م، و في الأصل: الإمام (٥) زيد في الأصل: الحافظ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦-٧) من م ظ و في الأصل: الحظوظ طين (٧) زيد في الأصل: وغيره، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٨) من م ظ و م، و في الأصل: المانع .

فأخفاها^١ كما أن اللثام ينزلون بطون الأودية^٢ ومقاطعها بحيث تخفى
أماكنهم على^٣ الطارقين، والأجواد ينزلون الروابي^٤، و يوقدون النيران
للطارقين، و يشهرون أماكنهم للضيفين منازل الأشراف في الاطراف
كما قيل :-

٥

قوم على المحتاج^٥ سهل وصلهم و مقامهم وعر على الفرسان

ولما كان السياق للترهيب بما دلت عليه سورة البلد و تقديم الفجور
هنا، وكان الترهيب أحت على الزكاء، قال دالا على خيبة المدسى ليعبر
به من سمع خبره لاسيما إن كان يعرف أثره : (كذبت ثمود) أنك
فعلهم لضعف أثر تكذيبهم لأن كل سامع له يعرف ظلهم فيه لوضوح
١٠ آيتهم و قبح^٦ غايتهم، وما لهم بسفول الهمم و قباحة الشيم، و خصهم^٧
لأن آيتهم مع أنها كانت أوضح الآيات في نفسها هي أدلها على الساعة.
و قریش و سائر العرب عارفون بهم لما يرون من آثارهم، و يتناقلون
من أخبارهم (بطغوها^٨) أى أوقعت التكذيب لرسولها بكل ما أتى
به عن الله تعالى بسبب ما كان لنفوسهم من وصف الطغيان، و هو
١٥ مجاوزة القدر و ارتفاعه و الغلو في الكفر و الإسراف في المعاصي
و الظلم، أو بما توعدها به من العذاب العاجل و هي الطاغية التي أهلكتها

(١) من ظ و م، وفي الأصل : و أخفاها (٢) من ظ و م، وفي الأصل :
الأرض (٣) من ظ و م، وفي الأصل : عن (٤) في م : الربى (٥) من ظ
و م، وفي الأصل : المختار (٦) في ظ : قبح (٧) من ظ و م، وفي الأصل :
خضتهم لاسيما إن كان يعرف .

بها ، و طغى - واوى يأتى يقال : طغى كدعا يطفو طفوى و طغوانا - بضمها
 كطغى يطنى ، و طغى كرضى طغيا و طغيانا - بالكسر و الضم ، فالطفوى^١
 - بالفتح اسم ، و بالضم مصدر ، فقلبت الياء - على تقدير كونه يائيا - واوا للفرقة
 بين الاسم و الصفة ، و اختير التعبير به دون اليائى لقوة الواو ، فأفهم
 أنهم بلغوا النهاية فى تكذيبهم ، فكانوا على الغاية^٢ من سوء تعذيبهم^٣ .
 ولما ذكر تكذيبهم ، دل [عليه -^٤] بقوله : ﴿ اذ ﴾ أى تحقق تكذيبهم
 أو طغيانهم بالفعل حين ﴿ انبعث اشقها ﴾ أى أشد ثمود شقاء و هو عافر
 الناقة للمشاركة فى الكفر و الزيادة بمباشرة* العقر ، و هو قدار بن سالف ،
 أو هو [و -^٥] من ماله^٦ على عقرها ، فان أفعل التفضيل إذا أضيف
 / صالح للواحد و الجمع ﴿ فقال لهم ﴾ أى بسبب الانبعاث أو التكذيب ١٠ / ٧٧٤
 الذى دل على قصدهم لها بالأذى ، و أظهر^٧ و لم يضر و عين الإظهار بالجلالة
 [إشارة -^٨] إلى عظيم آيتهم و بديع بدايتهم و نهايتهم فقال : ﴿ رسول الله ﴾
 أى الملك الذى له الأمر كله ، فتعظيمه من تعظيم مرسله و هو صالح
 عليه الصلاة و السلام و كذا الناقة ، و عبر بالرسول لأن وظيفته الإبلاغ
 و التحذير الذى ذكر هنا ، ولذا قال مشيرا بحذف العامل إلى ضيق الحال ١٥
 عن ذكره لعظيم الهول و سرعة التعذيب عند مسها بالأذى ، و زاد فى التعظيم

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : فالطغى (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : العناية .

(٣) من ظ و م ، وفى الأصل : تكذيبهم (٤) زيد من م (٥) من ظ و م ،

وفى الأصل : بمشاهدة (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : ولأه (٧) من ظ و م ،

وفى الأصل : وعين الجهر (٨) زيد من ظ و م .

باعادة الجلالة : ﴿ ناقة الله ﴾ أى الملك الأعظم الذى له الجبروت كله
 فلا يقر من انتهك حرمة^١ واجترأ على ما أضافه إليه ، ولهذا أعاد الإظهار
 دون الإضمار ، والعامل : دعوا أو احذروا - أو نحو ذلك أى احذروا أذاها
 بكل اعتبار ﴿ وسقيها^٢ ﴾ أى الماء الذى جعله الله تعالى لها لسقيها وهو
 ٥ بئرها ، فلا تذودوها عن بئرها فى [اليوم -^٣] الذى تكون فيه نوبتها فى
 الشرب ولا تمسوها بسوء ، وكأنه صلى الله عليه وسلم فهم عنهم بعد
 مدة أنهم يريدون عقرها فكرر عليهم التحذير ﴿ فكذبوه ﴾ أى
 أوقعوا تكذيبه بسبب طغيانهم وعقب أمره هذا الأخير فيما حذر
 من حلول العذاب ، أو تكون الفاء هى الفصيحة أى قال لهم ذلك
 ١٠ فكانت [بعده -^٤] بيته وبينهم فى أمرها أمور ، فأوقعوا تكذيبه فيها كلها
 ﴿ فعقروها^٥ ﴾ أى بسبب ذلك التكذيب بعضهم بالفعل وبعضهم بالرضا
 به ﴿ فدمدم ﴾ أى عذب عذابا تاما مجللا مغطيا مطبقا مستأصلا شديدا
 به رؤسهم وأسرع فى الإجهاز وطحنهم طحنا^٦ مع الغضب الشديد ؛ قال
 الرازى : والدمدمة : تحريك البناء حتى ينقلب ، ودل بأداة الاستعلاء على
 ١٥ شدته وإحاطته فقال : ﴿ عليهم ﴾ ودل على شدة العذاب لشدة الغضب
 بلغت القول بذكر صفة الإحسان التى كفروها لأنه لا أشد غضبا من
 (١) من ظ و م ، وفى الأصل : حرمة (٢) زيد من ظ و م (٣) من م ، وفى
 الأصل وظ : بما (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : التكذيب (٥) سقط من م .
 (٦) فى ظ : متأصلا (٧) زيد فى الأصل : شديدا ، ولم تكن الزيادة فى ظ
 وم فخذناها .

كفر إحسانه فقال: ﴿ ربهم ﴾ أى الذى أحسن إليهم ففرهم^١ إحسانه
فقطعه عنهم فعادوا كأمس الدابر ﴿ بذنبهم ﴾ أى بسببه .

و لما استووا فى الظلم و الكفر بسبب عقر الناقة بعضهم بالفعل
وبعضهم بالرضا و الحث ، قال مسيبا عن ذلك [و معقبا - ٢] : ﴿ فسوئها^٣ ﴾

أى الدمة عليهم فجعلها كأنها أرض بولغ فى تعديلها فلم يكن فيها شيء . هـ

[خارج عن شيء كا - ٢] سوى الشمس المقسم بها و سوى بين الناس

فيها ، [وكذا - ٢] ما أقسم به بعدها ، فكانت الدمة على قوبهم كما كانت

على ضعيفهم^٢ / ، فلم تدع منهم أحدا ولم يتقدم هلاك أحد منهم^٤ على
٧٧٥ /

أحد^٥ ، بل كانوا كلهم^٦ كنفس واحدة من قوة الصعقة و شدة الرجفة كما

أنهم استووا فى الكفر و الرضا بعقر الناقة و كل [نفس - ٢] هى عند ١٥

صاحبها كالناقة قد أوصى الله صاحبها أن يرعى نعمته سبحانه فيها فيزيكها

ولا يديسها ، فان الناقة عبارة عن مطية يقطع^٧ عليها السير حسا أو معنى ،

و ذلك صالح لأن يراد به النفس التى تقطع بها عقبات الأعمال ، و السقيا

ما يعيش المستقى به ، و هو صالح لأن يراد به الذكر و العباداة ، فن [لم - ٢]

برع النعمة^٨ و يشكر المنعم فقد عقرها ، فاستحق الدمة منه ، و كما^٩ أنه ١٥

سوى بينهم فى الدمة سوى بين المهتدين^{١٠} فى النجاة ﴿ ولا ﴾ أى و الحال

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : فعرفهم (٢) زيد من ظ و م (٣) فى م : ضعيفهم .

(٤-٥) من ظ و م ، وفى الأصل : عن صاحبه (٥) سقط من ظ و م (٦) من ظ

و م ، وفى الأصل : يقع (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : النعم (٨) سقط من م

(٩) فى م : المهتدى .

أنه لا (يخاف) ^١ في وقت من الأوقات أى ربهم، روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما ويؤيده ^٢ قراءة أهل المدينة والشام بالقاء المسببة عن الدمدة [والتسوية - ^٣] وكذلك ^٤ هى فى مصاحفهم (عقنها) أى عاقبة هذه الدمدة وتبعثها فانه ^٥ الملك الأعلى الذى ^٦ كل شيء فى قبضته لا كما يخاف كل معاقب ^٧ من الملوك فيبقى [بعض - ^٨] الإبقاء. ^٩ فعمل أنه سبحانه وتعالى يعمل أوليائه لأنهم على الحق، ويسفل أعداءه لأنهم على الباطل، فلا يضل بعد ذلك إلا هالك، بصيرته أشد ظلما من الليل الحالك، وقصد رجوع آخرها على أولها بالقسم وجوابه المحذوف الذى هو طبع النفوس على طبائع مختلفة والتقدم إليهم بالإنذار ^{١٠} من الهلاك، ونفس القسم أيضا فان له هذه الأفعال الحايلة التى ^{١١} سوى بين خلقه [فيها - ^{١٢}] وهذا التندير المحكم هو بحيث لا يعجزه أمر ولا يخشى عاقبة - والله الموفق للصواب ^{١٣}.

(١) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٢) من م ، وفى الأصل : وظ ؛ يؤيد (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : ذلك. (٥) من م ، وفى الأصل : وظ ؛ فان (٦) زيد فى الأصل : له كل شيء . ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : معقب (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : أعداءهم (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : اعمى البصيرة قلبه (١٠) من ظ و م ، وفى الأصل : الذى (١١) زيد من م - (١٢) سقط من م .

سورة الليل

مقصودها الدلالة على مقصود الشمس ، و هو التصرف التام في النفوس
بأبواب كمال القدرة بالاختيار باختلاف^٢ الناس في السعى مع^٣ اتحاد
مقاصدهم ، و هي^٤ الوصول إلى الملاذ من شهوة البطن و الفرج و ما
يتبع ذلك من الراحة^٥ ، و اسمها الليل أوضح ما فيها^٦ على ذلك بتأمل هـ
القسم و الجواب ، و الوقوع من ذلك على الصواب ، و أيضا ليل نفسه دال
على ذلك لأنه على غير مراد النفس^٧ بما فيه من الظلام و النوم الذي
هو أخو الموت ، و ذلك [مانع -^٨] عن أكثر المراتد ، و مقتضى لأكثر
المضادات ﴿ بسم الله ﴾ الذي له العظمة الظاهرة^٩ و الحكمة الباهرة
﴿ الرحمن ﴾ الذي شملت نعمته إيجاده و يانه^{١٠} المتواترة ﴿ الرحيم ﴾ الذي ١٠
خص من أراده^{١١} / من عباده بما يرضيه ، فجعله حامده و شاكره .

٧٧٦/

لما بين في الشمس حال من زكى نفسه و حال من دساها ، و أوضح

-
- (١) الثانية و التسعون من سور القرآن الكريم ، مكية ، و عدد آياتها ٢١ .
(٢) من ظ و م ، و في الأصل : بخلاف (م) من ظ و م ، و في الأصل : بعد .
(٣) من ظ و م ، و في الأصل : هو (هـ) زيد في الأصل : و اقه أعلم ، و لم تكن
الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) من ظ و م ، و في الأصل : فيه (٧) في ظ :
النفوس (٨) زيد من م (٩) من ظ و م ، و في الأصل : القاهرة (١٠) من ظ
و م ، و في الأصل : تعاليه (١١) في ظ و م : اراد .

في آخرها من مخالفة ثمود لرسولهم^١ ما أهلكهم ، فلم أن الناس مختلفون
 في السعي في تحصيل نجدة الخير ونجدة الشر ، فمنهم من تغلب عليه ظلمة
 اللبس ، ومنهم من يغلب عليه نهار الهدى ، فتباينوا في مقاصد ، و في
 مصادرهم ومواردهم ، بعد أن أثبت [أنه -^٢] هو الذي تصرف في النفوس
 بالفجور والتقوى ، أقسم أول هذه بما يدل على عجائب صنعه في ضره
 ونفعه على ذلك ، تنبيهها على تمام قدرته في أنه الفاعل بالاختيار ، يحول
 بين المرء و قلبه حتى يحمله على^٣ التوصل إلى مراده ، بضد ما يوصل
 إليه بل بما يوصل إلى مضاده ، [و -^٤] على أنه لا يكاد يصدق الاعاد
 في القصد والاختلاف في السعي والتوصل^٥ ، و شرح جزاء كل^٦ تحذيرا
 ١٠ من نجدة الشر وترغيا في نجدة الخير ، وبين ما به التزكية وما به التدمية
 فقال : ﴿ والليل ﴾ أى الذى هو آية الظلام الذى هو سبب الخبط
 والخلط^٧ لما يحدث عنه من الإشكال واللبس في الأحوال والاهلال
 الموصل إلى ظلمة عدم ، وهو محل الأسرار بما يصل الاختيار ويقطع
 الأشرار : ﴿ اذا يغشى ﴾ أى يغطى ما كان من الوجود^٨ مبصرا بضياء
 ١٥ النهار على التدرج قليلا قليلا ، و ما يدل عليه من جليل مبدعه ، و عظيم
 (١) في م : لرسولهم (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : الى .
 (٤-٥) في ظ و م : التوصل والسعى (٥) زيد في الأصل : به ، ولم تكن
 الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : الخبط (٧) زيد
 في الأصل و ظ : ما كان ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها .

ماحقه و مطلقه (و النهار) [أى - ١] الذى هو سبب ٢ انكشاف
 الأمور ٣ كالموت الذى يزيل عن الروح علائق البدن فيجلى لها ما كانت
 فيه من القبائح ، و الجهر الذى يشرح النفس بإزالة اللبس (اذا تجلّى لا)
 أى ظهر ظهوراً عظيماً بضياء ٤ الشمس ، و أظهر ما كان خفياً فلم يدع
 لمبصر شيئاً من لبس ، فمن كان يريد السر قصد الليل ، و من أراد الجهر ٥
 قصد النهار سواء كان من الأبرار أو من الفجار .

ولما ذكر المتخاطبين معنى ، أتبعهما المتخاطبين ٦ حساً ، فقال مصرحاً
 فيهما بما هو مراد فى الأول ، و خص هذا بالتصريح تنبيهاً على انه
 - [لكونه - ١] عاقلاً - عاقد يغلط فى نفسه فيدعى الإلهية أو الاتحاد ،
 أو غير ذلك من وجوه الإلحاد (و ما خلق) و حكم التعبير بما ٦ ١٠
 الأغلب فيه غير العقلاء ما تقدم فى سورة ٧ الشمس من تنبيههم على أنهم
 [لما - ١] أشركوا به سبحانه و تعالى ما [لا - ١] يعقل نزوله ٨ تلك المنزل
 و قد أحاط ٩ بكل شيء ، و هو الذى خلق العالم ، و هم لا يحيطون به علماً
 [مع - ١] ما يفيد [ما - ١] من التعجب ١٠ منهم فى ذلك لكونها صيغة التعجب ١١

- (١) زيد من ظ و م (٢-٢) من ظ و م ، وفى الأصل : الانكشاف
 للأمور (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : اظهر (٤) من ظ و م ، وفى
 الأصل : الخير (٥) من م ، وفى الأصل و ظ : المخاطبين (٦) زيد فى الأصل : هو ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخصفها (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : السورة .
 (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : نزوله (٩) من ظ ، وفى الأصل و م : احاطوا .
 (١٠) فى م : التعجب .

(الذكر) اى حيا بآلة الرجل ومعنى بالهمة والقوة (والانثى) لا
حسا بآلة المرأة ومعنى بسفول الهمة وضعف القوة وما دلا عليه من
عظيم الاصطناع، و باهر الاختراع والابتداع، فانه دل فرقة بينهما / وما
من غير؟ واحدة وهى التراب على تمام قدرته المستلزم لشمول علمه
و فعله بالاختيار، فالآية [من الاحباك - ٢]: ذكر أولا الصنعة دلالة
على حذفها ثانيا، وثانيا الصانع دلالة على حذفه أولا .

ولما ذكر ما هو محسوس التخالف من المعانى والأجرام، أتبعه ما
هو معقول التباين من الاعراض فقال: (ان سعيكم) أى علمكم أيها
المكلفون فى التوصل إلى مقصد واحد . ولذلك أكدته لانه لا يكاد
١٠ يصدق اختلاف وجوه السعى مع اتحاد^٢ المراد، وعبر بالسعى ليزيل
كل فى عمله غاية جهده (لستى^٥) أى مختلف* اختلافا شديدا باختلاف
ما تقدم، وهو جمع شئت كقتلى وقيل، فيكون الإنسان رجلا وهو
أشئ الهمة، ويكون أنثى وهو ذكر الفعل، فتباينتم فى الاعتقادات،
و تعاندتم فى المقالات، و تباينتم غاية التباين بأفعال طيبات وخيئات،
١٥ فساع فى فكاك نفسه، وساع فى إثامها، فلم قطعاً أنه لابد من محق
ومبطل ومرض^٦ ومغضب لانه لا جائز أن يكون المتباينان متحدين^٧

(١) من ظ و م، وفى الأصل: القدرة (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد
فى الأصل: وجود، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لغزافها (٤) من م، وفى
الأصل: وظ: من (٥) من ظ و م، وفى الأصل: مختلفا (٦) من ظ و م،
وفى الأصل: راض (٧) من ظ و م، وفى الأصل: متحدان .

في الوصف بالإرضاء أو الإغضاب ، فبطل ما أراد المتشركون من قولهم
 "لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء" - [الآية ١٠] وما ضاهاها .
 وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما بين قبل سألهم في الافتراق ،
 أقسم سبحانه على ذلك الشأن في الخلائق بحسب تقديره أزلا " ليلوهم
 أيهم احسن عملا " فقال تعالى " ان سعيكم لشتى " فاتصل بقوله تعالى ٥
 " قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها " ثم إن قوله تعالى " فاما من
 أعطى واتقى - إلى - العسرى " يلائمه تفسيراً وتذكيراً بما الأمر عليه من
 كون الخير والشر بارادته وإلهامه وبحسب السوابق قوله " فاهلها فجورها
 وتقواها " فهو سبحانه الملهم للاعطاء والانتقاء والتصدق ، والمقدر للبخل
 والاستغناء والتكذيب " والله خلقكم وما تعملون " " لا يستل عما يفعل " ١٥
 ثم زاد ذلك إيضاحاً بقوله تعالى " ان علينا للهدى وان لنا للآخرة
 والأولى " فبنا للقدرية والمعتزلة " وكان من آية في السماوات
 والارض يبرون عليها وهم عنها معرضون " - [انتهى - ٤] .

ولما طابق بين القسم والمقسم عليه ، ونبه بالقسم والتأكيد مع
 ظهور المقسم عليه على أنهم في أمنهم مع التحذير كمن يدعى أنه ١٥
 لافرق وأن مآل الكل واحد كما يقوله أصحاب الوحدة - عليهم الحزى
 واللعة ، شرع في بيان تشتت المساعي وبيان الجزاء لها ، فقال مسياً

(١) زيد من م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : هذا (٣) تكرر في الأصل
 فقط (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : مع (٦) من ظ و م ،
 وفي الأصل : بمن .

عن اختلافهم ما هو مركز في الطباع من أنه لا يجوز تسوية المحسن بالمسيء^١ ناشرا لمن زكى نفسه أو دساها نشرًا مستويا إبدانا بأن المطيع في هذه الأمة - والله الحمد - كثير بشارة لنبيها^٢ صلى الله عليه وسلم : ﴿ فاما من اعطى ﴾ أى وقع منه إعطاء على ما حددنا له^٣ وأمرناه به ﴿ وانقى ﴾ أى وقعت منه التقوى وهو اتخاذ الوقايات من الطاعات واجتناب المعاصي / خوفا من سطواتنا ﴿ وصدق ﴾ أى اوقع التصديق للخبر ﴿ بالحسنى ﴾ أى وهى كلمة العدل التى هى أحسن الكلام من التوحيد وما يتفرع عنه من الوعود الصادقة بالآخرة والإخلاف^٤ فى النفقة فى الدنيا وإظهار الدين وإن قل أهله على الدين كله ، وغير ذلك من كل ما وعد به الرسول صلى الله عليه وسلم عن الله سبحانه وتعالى ، وعدل الكلام إلى مظهر العظمة إشارة إلى صعوبة الطاعة على النفس وإن كانت فى غاية اليسر فى نفسها لأنها فى غاية الثقل على النفس فقال : ﴿ فسيفره ﴾ أى نهته^٥ بما لنا من العظمة بوعد لاخلف فيه ﴿ لليسرى ﴾ أى الحصلة التى هى فى غاية اليسر والراحة من الرحمة المقترضة للعمل بما يرضيه سبحانه وتعالى ليصل إلى ما يرضى به^٦ من

/ ٧٧٨

(١) من ظ وم ، وفى الأصل : والمسي (٢) من ظ وم ، وفى الأصل : لبيتنا .
(٣-٢) من ظ وم ، وفى الأصل : حددناه (٤) من ظ وم ، وفى الأصل : الاخلاق (٥) زيد فى الأصل و ظ : بما ، ولم تكن الزيادة فى م لحذفناها .
(٦) زيد فى الأصل : به ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (٧-٧) من ظ وم ، وفى الأصل : يرضيه .

الحياة الطيبة^١ و دخول الجنة .

ولما ذكر المزكى و ثمرته ، أتبعه المدسى و شقوته فقال : (واما من بخل)
 أى أوجد هذه الحقيقة الخبيثة فتنع ما أمر به و ندب إليه (و استغنى لا)
 أى طلب الغنى عن الناس و عما وعد به من الثواب و أوجده بما زعمت
 له^٢ نفسه الخائبة ، و ظنونه الكاذبة . فلم يحسن إلى الناس و لا عمل^٣
 للعقبى : (و كذب) أى أوقع التكذيب أن يستحق التصديق (بالحسنى لا)
 أى فأنكرها ، و لما^٤ كان جامدا مع المحسوسات كالبهايم قال^٥ : (فسيسره)
 أى نهشه بما لا من العظمة ، و وعد لا خلف فيه (للعسرى^٦) أى للخصلة
 التى هى أعسر الأشياء و أنكردها ، و هى العمل بما يغضبه سبحانه الموجب
 لدخول النار و ما أدى إليه ، و أشار بنون العظمة فى كل من نجد الخير^{١٠}
 و نجد الشر إلى أن ارتكاب الإنسان لكل منهما فى غاية البعد ، أما نجد
 الخير فلما حفه من المكاره ، و أما نجد الشر فلما فى العقل و الفطرة
 الأولى من الزواجر عنه ، و ذلك كله أمر قد فرغ منه فى الأزل
 بتعيين أهل السعادة و أهل الشقاوة » [و كل -^٧] - كما قال صلى الله
 عليه و سلم - ميسر لما خلق له . .

١٥

ولما كان أهل الدنيا إذا وقعوا فى ورطة تخلصوا منها بأموالهم

(١) زيد فى الأصل : الأبدية ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٢) من
 ظ و م ، و فى الأصل : به (٣) سقط من ظ و م (٤) زيد من م (٥) من م ،
 و فى الأصل و ظ : اذ .

قال: ﴿وما يغني﴾ أى فى تلك الحالة ﴿عنه﴾ أى هذا الذى بخل
وكذب ﴿ماله﴾ أى الذى بخل به رجاء نفعه، ويجوز أن يكون
استفهاما لإنكاريا فيكون نافيا للاغناء على أبلغ وجه ﴿إذا تردى هـ﴾
أى 'هلك بالسقوط فى حفرة القبر و النار، تفعل من الردى و هو
الهلاك و السقوط فى بئر .

ولما كان ربما قال المتعنت الجاهل بما له سبحانه و تعالى من العظمة
التي لا اعتراض لأحد عليها: ما له^٢ لا ييسر الكل للحسنى، استأنف
جوابه مبينا ما ألزم به نفسه من المصالح^٣ تفضلا منه بما له من اللطف
و الكرم و ما / يفعله بما هو له من غير نظر إلى ذلك بما له من
١٠ الجبروت و السكبر، فقال مؤكدا تنبيها على أنه يجب العلم بأنه لا حق
لأحد عليه أصلا: ﴿ان علينا﴾ أى على ما لنا من العظمة ﴿للهدى﴾
أى 'البين للطريق الحق' و إقامة الأدلة الواضحة على ذلك .

ولما بين ما ألزمه نفسه المقدس فصار كأنه عليه لتحتم وقوعه فكان
ربما أوهم أنه يلزمه^٤ شيء، أتبعه ما ينفيه و يفيد أن له غاية التصرف
١٥ [٦- فلا يعسر عليه شيء أراداه فقال: ﴿وان لنا﴾ أى بأياها المنكرون
خاصا بنا، و قدم ما العناية به أشد لأجل إنكارهم لا للفاصلة، فانه
يفيدها مثلا أن يقال: للعاجلة و الآخرة، فقال: ﴿الآخرة و الأولى﴾

(١) زيد فى الأصل: إذا، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لخذلتاها (٢) من ظ
و م، و فى الأصل: ما (٣) من ظ و م، و فى الأصل: المصلح (٤) من ظ
و م، و فى الأصل: بيان الطريق للحق (٥) من م، و فى الأصل و ظ: الزمه.
(٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ و م .

فن ترك ما بينا له من طريق الهداية لم يخرج عن كونه لنا ولم يضرب
إلا نفسه ولنا التصرف [التام ، بما نقيم من الاسباب المقربة للشئ
جدا ، ثم بما نقيم من الموانع الموجبة لبعده غاية النبعد ، فنعطى من
نشأ ما نشأ ' ونمنع من نشأ ما نشأ ' ، ومن طلب منهما شيئا من غيرنا
فال رأيه وخاب سعيه ، وايس التقديم لأجل الفاصلة ، فقد ثبت بطلان هـ
هذا وأنه لا يحل اعتقاده في غير موضع ، منها آخر سورة براءة ، وأنه
لا فرق بين أن يعتقد^٢ أن فيه شيئا موزونا بقصد الوزن فقط ليكون
شعرا ، وأن يعتقد أن فيه [شيئا - ٢] قدم أو آخر لأجل الفاصلة
فقط ليكون سجعاً ، على أنه لو كان [هذا - ٢] لأجل الفاصلة فقط
لكان يمكن أن يقال: للاولى - أو للأولة - و' الأخرى مثلا . ١٠

ولما أخبر سبحانه وتعالى أنه^٣ ألزم نفسه المقدس البيان ، وأن له
كل شيء ، المستلزم لإحاطة العلم وشمول القدرة ، شرح ذلك بما سبب
عنه من قوله لافتنا القول إلى تجريد الضمير من مظهر العظمة للترقيق^٤
بالمخاطبين في تبعيد الوم و تقريب المهم فقال : ﴿ فأنذرتكم ﴾ أى
حذرتكم أيها المخالفون للطريق الذى بينته ﴿ نارا تلظى ﴾ أى تنقد ١٥
وتتلهب تلهبا هو فى غاية الشدة من غير كلفة فيه على موقدما أصلا

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من م (٢) زيد فى الأصل : فيه ، ولم تكن
الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٣) زيد من م (٤) من ظ و م ، وفى
الأصل : او (هـ) من م ، وفى الأصل و ظ : ان (٦) من ظ و م ، وفى
الأصل : بالرفق .

و لا أحد من خزنتها - بما اشار إليه إسقاط التاء، وفي الإدغام أيضا
إشارة إلى أن أدنى نار الآخرة كذلك، فيصير إنذار ما يتلظى^١ وما فوق
ذلك من باب الأولى .

ولما كان قد تقدم غير مرة تخصيص كل من المحسن والمسيء
٥ بداره بطريق الحصر إنكارا لأن يسوى بحسن بمسيء في شيء، وكان
الحصر بـ "لا" و "إلا" أصرح أنواعه قال: ﴿ لا يصلها ﴾ أي
يقاسى^٢ حرها^٣ و شدتها على طريق اللزوم والانفاس ﴿ الا الاشقى ﴾ أي
الذى هو في الذروة من الشقاوة وهو الكافر، فان الفاسق وإن دخلها
لا يكون^٤ ذلك له^٥ على طريق اللزوم، و لذلك وصفه بقوله تعالى:
١٠ ﴿ الذى كذب ﴾ أي أفسد قوته العلية^٦ بأن أوقع التكذيب بما حقه
التصديق ﴿ و تولى ﴾ أي أفسد قوته العملية بأن أعرض عن الحق
تكبرا وعنادا فلم يؤث^٧ ماله لزكاة نفسه ﴿ و سيجنبا ﴾ أي النار
الموصوفة بوعده لاخلف فيه عن قرب - بما أهتمته السين من التأكيد
/ مع التنفيس، وتجنبيه له في غاية السهولة - بما أهتمه البناء للفعول ﴿ الا اتقى ﴾
١٥ أي الذى أسس قوته العلية^٨ أمكن تأسيس، فكان في الذروة^٩ من رتبة
التقوى وهو الذى اتقى الشرك والمعاصي، وهو يفهم أن من لم يكن^{١٠}

/ ٧٨٠

(١) زيد في ظ : منه (٢-٣) سقط ما بين الرقین من ظ و م (٣-٣) من م ،
وفي الأصل و ظ : له ذلك (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : العملية (٥) زيد
في الأصل و ظ : من ، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفناها (٦ - ٦) سقط
ما بين الرقین من ظ .

[في الذروة - ١] لا يكون كذلك ، فان الفاسق يدخلها ثم يخرج منها ، ولا ينافي الحصر السابق .

ولما ذكر ما يتعلق بالقوة العلية ، أتبعه ما ينظر^٢ إلى القوة^٢ العملية فقال : (الذي يؤق ماله) أى يصرفه في مصارف الخير ، ولذلك بينه بقوله تعالى : (يَرْكُضُ) أى يتطهر من الأوضار^٣ والآداس^٥ بتطهيره^٤ نفسه وتميمتها بذلك الإتياء بالبعد عن مساوئ الأخلاق ولزوم محاسنها لأنه ما كذب و [ما - ١] تولى ، والآية من الاحتباك : ذكر التكذيب أولا دليلا على حذف ضده ثانيا ، وإتياء المال ثانيا دليلا على حذف ضده أولا .

ولما كان الإنسان قد يعطى ليركى نفسه بدفع مائه ومكافأة نعمته^٦ ١٠ قال : (وما) أى والحال أنه ما (لاحد عنده) وأعرق في النقي فقال : (من نعمة تجزى) أى [هى - ٧] مما يحق جزاؤه لأجلها . ولما نفى أن يكون بذلك قصد مكافأة ، قال مينا قصده باستثناء منقطع : (الا) أى لكن قصد بذلك (ابتغاء) أى طلب وقصد ، ولفت القول إلى صفة الإحسان إشارة إلى^٨ وصفه بالشكر فقال : (وجه ربه) ١٥

(١) زيد من م (٢-٢) من ظ و م ، وفي الأصل : في (م) من م ، وفي الأصل وظ : الأصار (٤) في ظ و م : بتطهيره (٥) زيد في الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) زيدت الواو في الأصل وظ ، ولم تكن في م لحذفها (٧) زيد من ظ و م (٨) زيد في الأصل وظ : ان ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها .

الذى اوجده و ربه و احسن إليه^١ بحيث أنه لم ير^٢ إحسانا إلا منه
و لا عنده شيء إلا وهو من فضله (الاعلى^٣) أى مطلقا فهو أعلى من
كل شيء، فلا يمكن أن يعطى أحد من نفسه شيئا يقع مكافأة له،
و عبر عن المنقطع بأداة المتصل للإشارة إلى أن الابتغاء المذكور كأنه
هـ نعمة من آتاه المال لأن الابتغاء - وهو تطلب رضا الله - كان السبب في^٤

ذلك الإتياء بغاية التّغيب، و قد آل الأمر بهذه العبارة الرشيقة والإشارة
[الآنيقة -^٥] مع ما أومأت إليه من التّغيب، و أعطته من التحبيب إلى
أن المعنى: [إنه -^٦] لا نعيم عليه^٧ لأحد في ذلك إلا الله، و عبر بالوجه
إشارة إلى أن قصده أعلى القصود فلا نظر له إلا إلى ذاته سبحانه و تعالى

١٠ التى عبر عنها بالوجه لأنه^٨ أشرف الذات، و بالنظر إليه تحصل الحياة
و الرغبة و الرهبة، لا إلى طلب شيء من دنيا و لا آخرة . و لما كان
هذا مقاما ليس فوقه مقام، قال تعالى بعد وعده من الإنجاء من النار:
(و سوف يرضى ع^٩) أى باعطاء الجنة العليا و المزيد بوعده لاخلف فيه
بعد المذلة في الحياة الطيبة - بما أشارت إليه أداة التنفيس و لا بدع^{١٠} أن

(١) زيد في الأصل: بأنه، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢) من ظ
و م، و في الأصل: لا يرى (٣) زيد في الأصل: سيب، مع قدر من البياض،
و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٤) زيد من ظ (٥) زيد من م .
(٦-٧) من م، و في الأصل: لا يعمى عليه، و في ظ: لا نعمة عليه (٧) من
ظ و م، و في الأصل: لأنها (٨) من ظ و م، و في الأصل: لا بد .

يكون هذا الوعد على هذا الوجه الأعلى لأن الآية نزلت في أبي بكر

الصديق رضي الله عنه / حين اشترى بلالا رضي الله عنه في جماعة من ٧٨١ /

الضعفاء المسلمين يؤذيه المشركون فأعتقهم ، فبين تعالى أنه مطبوع على تزكية نفسه فهو المفلح كما ذكر في سورة الشمس ، وأنه مخلص لإعطائه

الضعفاء من الأيتام والمساكين وإعتاقه الضعفاء في كل حال كما ذكر ٥

في سورة البلد ، نقل^١ البغوي^٢ رضي الله تعالى عنه عن الزبير [يعني -^٢]

ابن بكار أنه [قال -^٢] : كان أبو بكر رضي الله عنه يبتاع الضعفاء فيعتقهم

فقال [له -^٢] أبوه : أي بني^١ ! لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك ، قال : منع

ظهري أريد . و قال : إنه أعتق بلالا و أم عيسى و زهرة^٣ فأصيب^٤

بصرها حين أعتقها ، فقالت^٥ قريش : ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى ، ١٥

فقال^٦ : كذبوا و بيت الله ، ما تضر اللات والعزى ولا تنفمان^٧ ، فرد الله

عليها بصرها ، و أعتق النهدي و ابنتها و جارية بني المؤمل . و قال : إنه

اشترى بلالا من أمية بن خلف استنقاذا له عما كان فيه من العذاب

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : روى (٢) راجع العالم ٢١٣/٧ (٣) زيد من ظ

و م (٤) من م ، وفي الأصل وظ : نفي يضر (٥) من العالم ، وفي الأصل

وظ : زهير ، وليس واضحا في م (٦) من ظ و العالم ، وفي الأصل و م :

فكف (٧) من ظ و م و العالم ، وفي الأصل : فقال (٨) زيد في الأصل :

ردا عليهم ، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفناها (٩) من ظ و م و العالم ،

وفي الأصل : لا ينفعا - كذا .

'حين كان يشد يديه ورجليه وقت الهجرة و يلقيه عريانا على الرمضاء
 و يضربه، و كلما ضربه صاح و نادى: أحد أحد، فزیده ضربا فاشتراه'
 'بعد كان لأبي بكر رضى الله عنه'، كان ذلك العبد صاحب عشرة آلاف
 دينار و غلمان و جوار و مواش و كان مشركا، فلما اشتراه به و أعتقه قال
 ٥ المشركون: ما فعل هذا بلال إلا ليد كانت لبلال عنده، يعنى فأزل الله
 ذلك تكذيبا لهم، و من أبدع الأشياء تعقيها بالضحى التى هى فى النبى
 صلى الله عليه و سلم و فيها "و ل سوف يعطيك ربك فترضى" إشارة إلى
 إنه أقرب أمته إلى مقامه صلى الله عليه و سلم ما عدا عيسى صلى الله عليه
 و سلم لأنه الاتقى بعد النبيين مطلقا، و إلى [أن -] خلافته حق لا مرية
 ١٠ فيه لأنه لما وعد النبى صلى الله عليه و سلم أنه يرضيه و أنه لا يرضيه
 غيره كما أنه أرضاه خلافته له فى الصلاة و لم يرضه غيره حين نهى
 عن ذلك بل زجر لما سمع قراءة غيره و قال: يأبى الله و المؤمنون
 إلا أبا بكر رضى الله عنه. و قد رجع آخرها على أولها بأن سعى هذا
 الصديق رضى الله عنه مبين آتم مباينة سعى ذلك الأشقى، و قال بعضهم:
 (١-١) سقط ما بين الرقعين من ظ و م (٢-٢) من ظ و م، وفى الأصل: أبو بكر
 رضى الله عنه بعد كان له (٣) من ظ و م و العالم، وفى الأصل: له (٤) زيد فى
 الأصل: لكن، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و العالم لخذفها (٥) زيد فى الأصل:
 أيضا، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لخذفها (٦) زيد من ظ و م (٧) من
 ظ و م، وفى الأصل: لا يرضى (٨) من م، فى الأصل و ظ: عنه (٩) من ظ
 و م، وفى الأصل: قراءته.

إن المراد بذلك^١ الأشقى أبوجهل، وأيضاً فإن [هذا -^٢] الختم دال
على أن من صفى نفسه وزكاها بالتجلى بالنور^٣ المعنوى من إنارة ظلام
الليل بما يحليه به من ضياء القيام وغير ذلك من أنواع الخير يرضى
بالنور^٤ الحسى بعد الموت - والله الموفق للصواب.

(١) زيد في الأصل : الى قوله ، ولم تكن الزيادة في ظ وم - فحذفناها .
(٢) زيد من ظ وم (٣) زيدت اواقي الأصل ولم تكن في ظ وم
لحذفناها (٤) سقط من ظ وم .

سورة الضحى

/ ٧٨٢

مقصودها الدلالة على آخر الليل بأن أتقى الاتقياء الذى هو الاتقى على الإطلاق فى عين / الرضا دائما، لا يترك عنه فى الدنيا والآخرة، لما تحلى به من صفات الكمال التى هى الإيصال للمقصود بما لها^٢ من النور المعنوى كالضحى بما له من النور الحسى الذى هو أشرف ما فى النهار، وقد علم بهذا أن اسمها أدل ما فيها على مقصودها ﴿بسم الله﴾ المعز لمن أراد، الكريم البر الودود ذى الجلال والإكرام ﴿الرحمن﴾ الذى عم بنعمته^٣ الإيجاد الخاص والعام ﴿الرحيم﴾ الذى أعلى أهل وده لخصهم باتمام الإنعام.

لما حكم فى آخر الليل باسعاد الاتقياء، وكان النبى صلى الله عليه وسلم أتقى الخلق مطلقا، وكان قد قطع عنه الوحي حين ابتلاء لمن شاء من عباده، وكان به صلى الله عليه وسلم صلاح الدين والدنيا والآخرة، وكان الملوان سبب [صلاح^٤] معاش الخلق وكثير من معادهم، أقدم سبحانه وتعالى بهما^٥ على أنه أسعد الخلاق دنيا

(١) الثالثة والتسعون من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ١١ (٢) من م، وفى الأصل وظ : له (٣) من ظ، وفى الأصل وم : بنعمة (٤) زيد من م (٥) من ظ وم، وفى الأصل : كثر (٦ - ٦) من ظ وم، وفى الأصل : بهم سبحانه وتعالى .

و أخرى ، فقال مقدما ما يناسب^١ حال الآنق الذي قصد به أبو بكر
رضي الله عنه قصدًا أوليا من النور الذي يملأ^٢ الاقطار ، ويمحو كل
ظلام يرد عليه ويصل إليه ، ففيها بما ذكر من وقت الضياء الناصع حالة
أول النهار و آخر الليل التي هي ظلة ملتف بساقها ساق النهار عند
الإسفار : ﴿ والضحي لا ﴾ فذكر ما هو أشرف النهار و الطفة و هو زهرته ، و
وأضوأه و هو صدره ، و ذلك وقت ارتفاع الشمس لأن المقسم لأجله
أشرف الخلائق ، و ذلك يدل على أنه يبلغ من الشرف ما لا يبلغه أحد .
من الخلق^٣ .

ولما ذكر النهار بأشرف ما فيه مناسبة لأجل المقسم لأجله ، أتبعه
الليل مقيدا له بما يفهم إخلاصه^٤ لأنه ليس لأشرف ما فيه اسم يخصه^٥ .
فقال : ﴿ واليل ﴾ أي الذي به تمام الصلاح . و لما كان أوله و آخر
النهار و آخره و أول النهار [ضوما -^٦] متمزجا بظلة لالتفاف ساق
الليل بساق النهار ، قيد بالظلام الخالص فقال : ﴿ اذا سجي لا ﴾ أي سكن
أهله أو ركذ ظلامه و إلباسه و سواده و اعتدل فخلص فغطى بظلامه
كل شيء ، و المتسجي : المتغطى ، ومع تغطيته سكنت ريحه ، فكان في غاية^٧
الحسن ، و يمكن أن يكون [الأول -^٨] مشيرا إلى ما يأتي به هذا الرسول
صلى الله عليه وسلم من المحكم ، و الثاني مشيرا إلى التشابه ، و هذه الأربعة
(١) من ظ و م ، و في الأصل : ينافي (٢) زيد في الأصل : واقع أعلم ،
و لم تكن الزيادة في ظ و م فخذناها (٣) في ظ : أخلصه (٤) زيد من م -
(٥) زيد من ظ و م .

الأحوال^١ للنور و الظلمة - وهى ضوء ممتزج بظلمة^٢، [وظلمة -^٣] ممتزجة بضوء، وضياء خالص، وظلام خالص - الحاصلة^٤ فى الآفاق فى الإنسان مثلها، فروحه نور خالص، وطبعه ظلام خالك، و قلبه نور ممتزج بظلمة النفس، و النفس ظلمة ممتزجة بنور القلب، فان قويت شهوة النفس على نورانية القلب اظلم جميعه، و إن قويت نورانية القلب على ظلمة النفس ٥ صار نورانيا، و إن غلبت / الروح على الطبع تروخن فارتفع^٦ عن رتبة الملائكة، و إن غلب الطبع على الروح أنزله عن رتبة البهائم كما قال تعالى «ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا».

/ ٧٨٣

ولما أقسم بهذا [القسم -^٧] المناسب لحاله صلى الله عليه وسلم، ١٠ أجابه بقوله تعالى : (ما ودعك) أى تركك تركا يحصل به فرقة كفرقة المودع و لو على احسن الوجوه الذى هو مراد المودع^٨ (ربك) أى الذى أحسن إليك بإيجادك أولا، و جعلك أكمل الخلق ثانيا، و رباك أحسن ربة ثالثا، كما أنه لا يمكن توديع الليل للنهار بل^٩ الضحى للنهار الذى هو أشد ضيائه، و لا يمكن توديع الضحى للنهار و لا الليل وقت مجوه له^{١٠}. ١٥ و لما كان ربما تعنت متعنت فقال : ما تركه ولكنه لا يحبه^{١١}، فكم

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : احوال (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : الحاصل (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : وانتفع و ارتفع (٥) زيد فى الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : ولا (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : اى (٨) من م ، وفى الأصل : وظ : النهار الليل (٩) فى م : ليل (١٠) من ظ و م ، وفى الأصل : كما قيل .

من مواصل وليس بواصل ، قال نافيا لكل ترك : ﴿ وما قلنى ﴾ ١ اى
وما أبغضك بغضاً ، وحذف الضمير اختصاراً ٢ لفظاً ليعم ، فهو من
تقليل اللفظ لتكثير المعنى ، و ٣ ذلك لأنه ٤ كان انقطع عنه الوحى مدة لأنهم
سألوه عن الروح وقصة أهل الكهف وذى القرنين فقال : أخبركم
بذلك غدا ، ولم يستثن ، فقالوا : [قد - ٢] ودعه ربه وقلاه ، فنزلت ٥
لذلك ، ولما نزلت كبر صلى الله عليه وسلم فكان التكسير فيها وفيما بعدها
سنة كما يأتى إيضاحه وحكمته ٦ آخرها ، وقد أفهمت هذه العبارة
أن المراتب التقريبية ٧ اربع : تقرب بالطاعات ومحبة و هى للمؤمنين ،
و إبعاد بالمعاصى وبغض و هى للكفار ، و تقرب بالطاعات مخلوط بتباعد
للمعاصى و هى لعصاة المؤمنين ، و إعراض مخلوط بتقريب بصور طاعات ١٠
لا قبول لها و هى لعباد الكفار .

و قال الأستاذ أبو جعفر ابن الزبير : لما قال تعالى " فآلهمها فجورها
وتقواها " ثم أتبعه بقوله " فى الليل " ١ فسنيسره " و بقوله " ان علينا للهدى
وإن لنا للآخرة [و الأولى - ٢] ، فلزم الخوف واشتد الفزع و تعين
على الموحد الإذعان للتسليم والتضرع فى ٢ التخلص والتجاوز إلى السميع ١٥
العليم ، أنس تعالى أحب عباده إليه وأعظمهم منزلة لديه ، وذكر [له - ٢]

- (١) من م ، و فى الأصل : اختياراً ، و الكلمة ساقطة من ظ (٢ - ٢) فى ظ
وم ؛ اذ لك (٣) زيد من ظ و م (٤) من م ، و فى الأصل و ظ : حكمة .
(٥) من ظ و م ، و فى الأصل : الترتيبه (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من م .
(٧) من ظ و م ، و فى الأصل « و » .

ما منحه من تقريبه و اجتنائه و جمع خيره الدارين له فقال تعالى " و الضحى
 و الليل اذا جئى ما ودعك ربك و ما قلى و الآخرة خير لك من
 الاولى " ثم عدد تعالى [عليه - ٢] نعمه بعد وعده الكريم له بقوله
 [" ولسوف يعطيك ربك فترضى " و أعقب ذلك بقوله - ٢] " فاما اليتيم فلا
 تقهر و أما السائل فلا تنهر " فقد أوتيك قبل تعرضك و أعطيتك قبل
 سؤالك ، فلا تقابله بقهر من تعرض وانتهار من سأل ، ' و قد ' حاشاه
 سبحانه عما نهاه [عنه - ٢] و لكنه تذكير بالنعم و ليستوضح الطريق
 من وفق [من - ٢] أمة محمد صلى الله عليه و سلم / ، ' أما هو صلى الله عليه
 و سلم فحسبك من تعرف رحمته ورققه " و كان ' بالمؤمنين رحيمًا " " عزيز
 ١٠ عليه ما عنتم " حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم " ثم تأمل استفتاح هذه
 السورة و مناسبة ذلك المقصود و لذلك السورة قبلها برفع القسم فى الأولى
 بقوله " و الليل اذا يغشى " تنبيهًا على إيهام الأمر فى السلوك على المكلفين
 و غيبة حكم العواقب ، و ليناسب هذا حال المتذكر بالآيات و ما يلحقه
 من الخوف بما أمره غائب عنه من تيسيره و مصيره و استعصامه به
 ١٥ يحصل اليقين و استصغار درجات المتقين ، ثم لما لم يكن هذا غائبًا بالجللة

(١) فى ظ : خ-يرى (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، و فى الأصل :
 اعطيك (٤-٤) من م ، و فى الأصل و ظ : فقد (ه-ه) تكرو ما بين الرقيين
 فى الأصل فقط (٦) زيد فى الأصل : قال تعالى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
 فخذناها (٧-٧) فى ظ و م : الى .

عن أحاد المكلفين أغنى ما يشر العلم اليقين و يعلى من اهل للترقى في درجات المتقين ، بل قد يطلع سبحانه خواص عبادہ - بملازمته النقى والاعتبار - على واضحة السبيل و يرهم مشاهدة و عيانا ما قد انتهجوا قبل سيده بمشقة النظر في الدليل ، قال صلى الله عليه وسلم لحارثة : وجدت فالزم ، و قال مثله للصدیق ، و قال تعالى " لهم البشرى في الحياة الدنيا و في الآخرة " " ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا و في الآخرة " فلم يبق في حق هؤلاء ذلك الإبهام ، و لا كدر خواطرهم بتكاثف ذلك الإظلام ، بما منحهم سبحانه و إلهي من نعمة الإحسان بما وعدهم في قوله " يجعل لكم فرقا " و " يجعل لكم نورا تمشون به " " أو من كان ميتا فأحييناه و جعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها " فعمل هؤلاء على بصيرة ، و استولوا اجتهدا بتوفيق ربهم على أعمال جلييلة خطيرة ، فقطعوا عن الدنيا الآمال ، و تأهبوا لآخرتهم بأوضح الأعمال " تتجافى جنوبهم عن المضاجع " " فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة اعين " فلا ابتداء الأمر و شدة الإبهام و الإظلام أشاره قوله سبحانه و تعالى " و الليل اذا

- (١) من ظ و م ، و في الأصل : الترقى (٢) زيد في الأصل و ظ : عليه ، و لم تكن الزيادة في م مخدفتها (٣) من ظ و م ، و في الأصل : بملازمة . (٤) زيد في الأصل : ذلك ، و لم تكن الزيادة في ظ و م مخدفتها (٥) من م ، و في الأصل و ظ : انظلام (٦) زيد في الأصل : إليه ، و لم تكن الزيادة في ظ و م مخدفتها .

يفشى“ و لما^١ يوؤل إليه الحال فى حق من كتب فى قلبه الإيمان و أیده
 روح منه أشار قوله سبحانه و تعالى ” و النهار إذا تجلى “ و لا تحصر
 السبل و إن تشعبت فى طريق ” فنكم كافر و منكم مؤمن “ ” فريق فى الجنة
 و فريق فى السعير “ أشار قوله سبحانه و تعالى ” و ما خلق الذكر و الانثى “
 ٥ ” و من كل شيء خلقنا زوجين “ ” ففروا إلى الله “ الواحد مطلقا ، فقد وضع
 لك إن شاء الله بعض ما يسر من تخصيص هذا القسم - و الله أعلم ، اما
 سورة الضحى^٢ فلا إشكال فى مناسبة فى استفتاح القسم بالضحى^٣ لما
 يسره به سبحانه لاسيما إذا / اعتبر ما ذكر من سبب نزول السورة ،
 و أنه صلى الله عليه و سلم كان قد فتر عنه^٤ الوحي حتى قال بعض
 ١٠ الكفار : قلى محمدا ربه ، فنزلت السورة مشعرة عن هذه النعمة
 و البشارة - انتهى .

/ ٧٨٥

و لما ذكر حاله فى الدنيا بأنه لا يزال يواصله بالوحي و الكرامة ،
 و منه ما هو مفتوح على أمته من بعده ، روى عن أنس رضى الله عنه أنه
 قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول : أريت ما هو مفتوح
 ١٥ على أمتى من بعدى * كفرا كفرا^٦ فسرني ذلك . فلما كان ذلك و كان
 ذكره على وجه شمل الدارين صرح بالآخرة التى هى أعلى و أجل ،

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : ما (٢) فى م : و الضحى (م) من ظ و م ،
 و فى الأصل : فى الضحى (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : عليه (٥) من ظ
 و م ، و فى الأصل : بعد (٦) أى قرية قرية - كما الناية .

ولادنى

ولأدنى من يدخلها فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، فكيف بما له صلى الله عليه وسلم، فقال مؤكداً لذلك كما أكد الأول بالقسم بما لهم فيه من الإنكار: ﴿ وللآخرة ﴾ أى التى هى المقصود من الوجود بالدات لأنها باقية خالصة عن شوائب الكدر أو الحالة المتأخرة لك ليفهم منه انه لا يزال فى رقى من على^٥ إلى أعلى^٥ منه^٢ وكامل إلى أكمل منه^٢ دائماً أبداً لا إلى نهاية ﴿ خير ﴾ وقيد بقوله: ﴿ لك ﴾ لأنه ليس كل أحد كذلك ﴿ من الأولى ﴾ أى الدنيا الفانية التى لا سرور فيها خالص كما أن النهار الذى هو بعد الليل خير منه وأشرف ولا سيما الضحى منه، وقد أفهم ذلك أن الناس على أربعة أقسام: منهم من له الخير فى الدارين وهم أهل الطاعة الأغنياء، [ومنهم ١٠ من له الشر فيهما وهم الكفرة الفقراء -^٥]، ومنهم من له صورة [خير فى الدنيا وشر فى الآخرة وهم الكفرة الأغنياء، ومنهم من له صورة شر -^٥] فى الدنيا وخير فى الآخرة وهم المؤمنون الفقراء، فقد قال: الناس فى الدنيا على أربع والنفس فى فكرتهم حائرة فواحد دنياء مقبوضة إن له من بعدها آخرة ١٥
واحد دنياء مبسوطة ليس له من بعدها آخرة
واحد قد حاز حظيها سعيد فى الدنيا وفى الآخرة

(١) من ظ و م، وفى الأصل: يدخل (٢) من ظ و م، وفى الأصل: اعلى.

(٣) سقط من م (٤) من ظ و م، وفى الأصل: أقم (٥) زيد من ظ و م.

(٦) العبارة من هنا إلى آخر الآيات سائطة من ظ و م.

و واحد يسقط من بينهم فذلك لا دنيا ولا آخرة

ولما ذكر سبحانه الدنيا والآخرة، ذكر ما يشملهما^٢ مما زاده^٣ من فضله، فقال مصدرا بحرف الابتداء تأكيداً للكلام لأنهم ينكرونه^٤ وليست للقسم لأنها إذا دخلت على المضارع لزمت النون المؤكدة، وضم هـ هذه اللام^٥ إلى كلمة التنفيس للدلالة على [أن - *] العطاء وإن تأخر وقته^٦ لحكمة كأن^٧ لا محالة: (ولسوف يعطيك) أى بوعده لا حلف فيه وإن تأخر وقته بما أفهمته الأداة (ربك) أى الذى لم يزل يحسن إليك^٨ بوعده الدنيا ووعده الآخرة^٩ (قرضى^{١٠}) أى فيتعقب على ذلك ويتسبب عنه رضاك^{١١}. وهذا شامل لما منحه بعد كمال النفس من كمال العلم وظهور الأمر وإعلاء الدين وفتح البلاد ودينونة العباد ونقص ممالك الجبابرة، وإنهاب كنوز الأكاسرة / [و - *] القياصرة، وإحلال الغنائم حتى كان يعطى عطاء من لا يخاف الفقر، وشامل لما ادخره له سبحانه وتعالى فى الآخرة من المقام المحمود والحوض المورود، والشفاعة العظمى^{١٢} إلى غير ذلك مما لا يدخل تحت الحدود^{١٣}، وقد أفهمت العبارة أن الناس أربعة أقسام: معطى راض، ومنع غير راض، ومعطى

/ ٧٨٦

(١) من م، وفى الأصل: يشبههما، وفى ظ: يشمله (٢) من ظ و م، وفى الأصل: زاد (٣) من ظ و م، وفى الأصل: ينكرون (٤-٤) من ظ و م، وفى الأصل: هذا اللازم (٥) زيد من ظ و م (٦) سقط من م (٧) من ظ و م، وفى الأصل: كناية (٨-٨) سقط ما بين الرقین من ظ و م (٩) من ظ و م، وفى الأصل: برضاك (١٠) من ظ و م، وفى الأصل: الحصر.

غير (٢٧)

غير راض، و ممنوع راض، و عن على رضى الله عنه أنها أرجى آية
 في القرآن لأنه صلى الله عليه وسلم لا يرضى واحدا من أمته في النار .
 و لما وعده بأنه لا يزال في كل لحظة يرقبه في مراق العلاء والشرف،
 ذكره بما رقا به قبل ذلك من حين توفى أبوه و هو حمل و ماتت أمه
 و هو ابن ثمان سنين، و تم يتمه من الأبوين قبل بلوغه ثلاثا يكون عليه ه
 - كما قال جعفر الصادق - حق لمخلوق، فقال مقرر له : ﴿الم يحذك﴾ أى
 يصادفك أى يفعل بك فعل من صادف آخر حال كونه ﴿يتما فإوى﴾
 و لما كان يلزم من اليم في الغالب عدم العلم لليتيم لتهاون الكافل، و من
 عدم العلم الضلال، قال مينا أن يتمه و إسماله من الحمل على دينهم
 كان نعمة عظيمة عليه لأنه لم يكن على دين قومه في حين من الأحيان ١٥
 أصلا : ﴿و وجدك﴾ أى صادفك ﴿ضالاً﴾ أى لا تعلم الشرائع "ما
 كنت تدري ما الكتاب و لا الإيمان" فأطلق اللازم و هو الضلال
 على الملزوم، و المسبب على السبب، و هو عدم العلم، فكنت لأجل ذلك
 [لا تقدم - ١] على فعل من الأفعال لأنك لا تعلم الحكم فيه إلا ما علمت
 بالعقل* الصحيح و الفطرة السليمة المستقيمة من التوحيد و بعض توابعه، ١٥
 و هذا هو التقوى كما تقدم في الفاتحة، و لم يرد به حقيقته وإنما أعراه
 من التعلق بشئ من الشرائع و نحوها باعدام من يحمله على ذلك ليفرغه
 (١) زيد في ظ : به (٢-٢) ف ظ : على (٣) من ظ و م، و في الأصل : فكيف .
 (٤) زيد من ظ و م (ه-ه) من ظ و م، و في الأصل : عليك بالفعل .

ذلك للتأمل بنفسه فيوصله بعقله السديد إلى الاعتقاد الحق في الأصول
و [الوقوف في -١] القروع ﴿فهدى﴾ أى فهداك هدى محيطة بكل
علم، فعملك بالوحي والإلهام والتوفيق للنظر^٢ ما لم تكن تعلم .

و لما كان العيال ينعون من التفرغ لعلم أو غيره قال : ﴿ووجدك﴾
هـ أى حال كونك ﴿عائلاً﴾ أى ذا عيال لا تقدر على التوسعة عليهم أو فقيراً،
قال ابن القطاع^٣: عال الرجل: افتقر، و أعال: كثر عياله . ﴿فاغنىه﴾
بما جعل لك من ربح التجارة ثم من كسب الغنائم وقد أفهم ذلك أن الناس
أربعة أقسام: منهم من وجد الدين والدنيا، ومنهم من عدمهما، ومنهم
من وجد الدين لا الدنيا، ومنهم من وجد الدنيا لا الدين . و لما ذكره
١٠ بما أنعم عليه به من هذه [النعم - ١] الثلاث أوصاه^٤ بما يفعل في
ثلاث مقابلة لها، فقال مسيئاً عنه مقدماً معمول ما بعد الفاء عليها اهتماماً:
﴿فاما اليتيم﴾ أى هذا النوع ﴿فلا تقهره﴾ أى تغلبه على شيء / فانما
أدقنك اليتيم تأديباً بأحسن الآداب لتعرف ضعف اليتيم و ذله ، و فوق
ذلك كفالاته وهى خلافة عن الله لأن اليتيم لا كافل له إلا الله، ولهذا
١٥ قال النبي صلى الله عليه وسلم: أنا و كافل اليتيم كهاتين^٥ - وأشار بالسبابة^٦
و الوسطى .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، و في الأصل : و النظر (٣) في كتاب
الأفعال ٣٨٩/٢ (٤) زيد في الأصل : أى ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و كتاب
الأفعال لحذفها (٥) من ظ و م ، و في الأصل : اوصاف (٦) من ظ و م ،
و في الأصل : تادبا (٧-٧) في ظ و م : السبابة .

و لما

و لما بدأ بما كان بداية له ، ثنى بما هو نهاية له من حيث كونه
يصير رأس الخلق فيصير عطف الرجال في كل سؤال من علم و مال ، فقال
مقدما له اهتماما به إشارة إلى أن جبر الخواطر و استتلاف الخلق من أعظم
المقاصد في تمام الدين : ﴿ و اما السائل ﴾ أى الذى أحوجته العيلة
أو غيرها إلى السؤال ﴿ فلا تنهره ﴾ أى تزجر زجرا مهينا ، فقد علمت ه
مضاضة العيلة ، بل أعطه^١ و لو قليلا ، أو رده ردا جميلا ، وكذا السائل
[فى العلم - ٣] .

^٢ و لما ذكر له تفصيل ما يفعل فى اليتيم و الفقير و الجاهل ، أمره بما
يفعل^٣ فى العلم الذى آتاه إياه إعلاما بأنه الآلة التى يستعملها فى الامرين الماضيين
و غيرهما لأنها أشرف أحوال^٤ الإنسان و هى أوفق الامور لأن يكون
مقطع السورة لتوافق مطلعها فقال : ﴿ و اما بنعمة ربك ﴾ أى الذى ١٠
أحسن إليك باصلاح جميع ما يهمك من العلم و غيره و بالهجرة و مبادئها
عند تمام عدد آياتها [من - ١] السين و هى إحدى عشرة ﴿ فحدث ع ﴾
أى فاذكر النبوة و بلغ الرسالة فاذكر جميع نعمه عليك فانها نعم على
الخلق كافة ، و منها إنقاذك^٥ بالهجرة من أيدى الكفرة و إعزازك^٦
بالانصار ، و تحديك بها شكرها ، فانك مرشد يحتاج الناس إلى الاقتداء بك ، ١٥
و يجب عليهم أن يعرفوا [لك - ١] ذلك و يتعرفوا مقدارك ليؤدوا

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : مضادة (٢) من ظ ، و فى الأصل و م : اعطهم .

(٣) زيد من م (٤-٤) - قط ما بين الرتين من ظ و م (هـ) من ظ و م ، و فى

الأصل : حال (٦) زيد من ظ و م (٧) من م ، و فى الأصل : اتقاوك ،
و فى ظ : اتقاذى (٨) فى ظ : اعزازى .

حكك ، فحدثهم أنى ما رددتكم ولا فليتكم ، ومن قال ذلك فقد خاب
 وافتري ، و اشرح لهم تفاصيل ذلك بما وهبتك من العلم الذى هو
 أضوا من [ضياء - ٢] الضحى وقد رجع آخرها على اولها بالتحديث
 بهذا القسم والمقسم لأجله ، وما للملك الأعلى فى ذلك من عظيم فضله :
 ٥ و لقد امثل صلى الله عليه وسلم و ابتداء هذا التحديث الذى يشرح
 الصدور ، و يـلـا الأكران من السرور ، و النعمة و الحبور . لأنه بأ كبر النعم
 المزیلة لكل النقم بالتكبير كما ورد فى قراءة ابن كثير و فى رواية
 السوسى عن أبى عمرو ، و اختلف القراء فى ابتدائه و انتهائه و لفظه ،
 فقال بعضهم : هو من أول الضحى ، و قال آخرون : من آخرها ، و قال
 ١٠ غيرهم من أول الشرح ، فن قال للأول لم يكبر آخر النامس ، و من قال
 للآخر انتهى تكبيره بالتكبير فى آخرها ، و سببه أن جبريل عليه
 الصلاة والسلام لما أتى النبى صلى الله عليه وسلم بعد فترة الوحى ، فثلا
 السورة عليه كبر مسرورا لما كان أحزنه من الفترة و من قول المشركين :
 قلاه ربه ، و تحدثنا بالنعم التى / جباه الله بها فى هذه السورة له و لآمنه
 / ٧٨٨

(١) من م ، و فى الأصل وظ : تفصيل (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ،
 و فى الأصل : فى (٤ - ٥) من ظ و م ، و فى الأصل : لا قسم (٥) زيد فى
 الأصل : اول ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٦) زيدت الواو فى
 الأصل ، و لم تكن فى ظ و م فحذفناها (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : آخر .
 (٨) زيد فى الأصل : فقد ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٩) من ظ و م ،
 و فى الأصل : وتلى .

- امثالاً لما أمر به^١ و اختلف عنهم في لفظه، فنهى من اقتصر على
 «الله أكبر» ومنهم من زاد التهليل فقال: «لا إله إلا الله والله أكبر»،
 وهذا هو المستعمل، ومنهم من زاد «و لله الحمد» و الراجح قول من
 قال: إنه لآخر الضحى إسناداً ومعنى، لأنها وإن كانت هي السبب
 والعادة جارية^٢ بأن من دهمه أمر عظيم يكبر مع أوله، لكن شغله^٣
 صلى الله عليه وسلم بالإصغاء إلى ما يوحى إليه منعه من ذلك، فلما
 ختمت السورة تفرغ له، فكان ذلك الوقت [كأنه -^٤] ابتداء مفاجأة
 ذلك^٥ الأمر العظيم له، وزاد ما في السورة من جلائل النعم المقتضية
 للتحميد وما في ذلك من بدائع الصنع الموجب للتهليل^٦، وقد علم بذلك
 سبب من ظنه في أولها، وأما من ظنه لأول الشرح فكونه كان في
 [آخر -^٧] الضحى، فإذا وصل بها «ألم نشرح» ألبس الحال، وتعليق^٨
 الأشياء بالآوائل هو الأمر المعتاد، وحكته مع ما مضى من سببه^٩ أن
 التهليل توحيدة سبحانه وتعالى بالأمر، وامتناع شريك يمنعه من شيء
 يريد من الوحي وغيره، والتكبير تفريده^{١٠} بالكبرياء تنزيهاً له
 شوب نقص يلم به من أن يتجدد له علم ما لم يكن ليكون ذلك سبباً^{١١}
-
- (١) من ظ و م، وفي الأصل: له (٢) من ظ و م، وفي الأصل: البخارية،
 (٣) زيد في الأصل وظ: النبي، ولم تكن الزيادة في م لحذفها (٤) زيد
 من ظ و م (٥) سقط من ظ و م (٦) من ظ و م، وفي الأصل: للتعليل.
 (٧) من ظ و م، وفي الأصل: تعليل (٨) من ظ و م، وفي الأصل: تسييه.
 (٩) سقط من ظ .

لقطع من وصله بوحى أو غيره، و التحميد إثبات التفرد بالكمال له
 على إسباغ نعمه، و فى ذلك أن هذه السورة^١ آذنت^٢ بأن القرآن^٣ أشرف
 على الختام، لأن عادة الحكماء من المدبرين تخفيف المنازل فى الأواخر
 على السائرين كتحفيف أول مرحلة رفقا بالمقصرين، فناسب الذكر بهذا
 ٥ عند الآخر لأن تذكر الانقضاء بهيج مثل ذلك عند السالك، و لأن
 تقصير السور [ربما-^٤] أو هم شيئا عما لا يليق، فسن^٥ التنزيه بتكبيره^٦
 سبحانه و تعالى عن كل ما يوم نقصا، و إثبات الكمال له بالتوحيد منه على
 الحث على تدبر ما فى هذه السورة^٧ من الجمع للاماني على و جازتها و قصر
 آياتها و حلاوتها مع ما فى ذلك من تخفيف التعليم، و التريب على الحفظ
 ١٠ فى المبادئ و التحبيب [فيه-^٨] و التهميم^٩، و التحميد على إتمام النعمة
 على غاية الإحكام^{١٠} من لدن حكيم عليم^{١١}.

(١) فى م: السور (٢-٢) من ظ و م، و فى الأصل: بالقرآن (م) زيد من ظ
 و م (٤-٤) من ظ و م، و فى الأصل: التكبير بتنزيهه (٥) فى ظ و م:
 السور (٦) زيد من م (٧) من ظ و م، و فى الأصل: التهميم (٨-٨) من م،
 و فى الأصل: والله تعالى هو الرؤف الرحيم، و العبارة ساقطة من ظ.

سورة ألم شرح

مقصودها تفصيل ما في آخر الضحى من النعمة، ويان [أن - ٢] المراد بالتحديث^٢ بها هو شكرها بالنصب في عبادة الله والرغبة إليه بتذكره^٣ إحسانه وعظيم رحمته بوصف الربوبية وامتنانه، وعلى ذلك دل اسمها الشرح / (بسم الله) الذى جل أمره وتعالى جده * ولا إله غيره * فعظم ماله ٥ / ٧٨٩
من إنعام (الرحمن) الذى أفاض جوده على سائر خلقه لأنه ذو الجلال والإكرام (الرحيم) الذى أعلى أهل حضرته بخاص رحمته في مقامات الاختصاص إلى أعلى مقام .

لما أمره صلى الله عليه وسلم آخر الضحى^٤ بالتحديث بنعمته^٥
١٠ التى أنعمها عليه^٦ فصلها في هذه السورة فقال مثبتا لها في استفهام
إنكارى مبالغة في إثباتها عند من يشكرها والتقرير بها مقدما المنة بالشرح
في صورته قبل الإعلام بالمغفرة كما فعل ذلك في سورة الفتح الذى هو
نتيجة الشرح، لتكون البشارة بالإكرام أولا لافتنا القول إلى مظهر
العظمة [تعظيما - ٨] للشرح : (ألم نشرح) أى شرحا يليق بعظمتنا

(١) في م : الشرح ، وهى الرابعة و التسعون من سور القرآن الكريم ،
مكية ، وعدد آياتها ٨ (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : من
التحديث (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : بتذكير (هـ - هـ) سقط ما بين الرقين
من ظ و م (٦ - ٦) من م ، وفي الأصل و ظ : بتحديث نعمته (٧ - ٧) سقط
ما بين الرقين من م (٨) زيد من ظ و م .

(لك) أى خاصة .

ولما عين المشروح له، فكان المشروح مبهما، فزاد تشوف النفس
إليه ليكون أضخم له، بيته^١ ليكون بيانا بعد إبهام^٢ فيكون [أعظم-^٣
في التنويه به و أجل في التعريف بأمره فقال : (صدرك^٤) أى نوره
و نفرحه بالهجرة، فان هذه السورة مدنية عند ابن عباس رضى الله عنهما،
و نجله و نظمه و تخرج منه قلبك و نشقه و نفسله و يملأه إيمانا و حكمة
و رافة و علما و رحمة^٥، فانفسح جدا حتى وسع^٦ مناجاة الحق و دعوة
الخلق، فكان مع الحق بعظمته و ارتفاعه، و مع الخلق بفيض
أنواره و شعاعه، و قد كان هذا الشرح حقيقة مرارا، و كان مجازا أيضا
١٠ باحلال جميع معانيه، و كل ذلك على ما لا يدخل تحت الوصف [لا-^٢
يعبر^٧ لكم عنه^٨ بأكثر من أنه شق بعظمتنا، فالعلم الذى شق به معرفة
الله و الدار الآخرة و الدين و الدنيا، و الحكمة التى درت^٩ فيه هى
وضع الشيء فى محله، و إعطاء كل ذى حق حقه، و قرأ أبو جعفر المنصور
بفتح حاء "نشرح" و خرجها ابن عطية على التأكيد بالنون الخفيفة ثم
١٥ أبدل ألف من النون، ثم حذف النون تخفيفا^{١٠}، و قال^{١١} أبو حيان^{١٢} بأن
اللحياني حكى فى نوادره عن بعض العرب النصب بلم و الجزم بلم،

(١) من ظ و م، و فى الأصل ١ بين ذلك (٢) من ظ و م، و فى الأصل :
ابهما (٣) زيد من ظ و م (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٥-٥) من
ظ و م، و فى الأصل : رفة و علما (٦) زيد فى ظ : ضحا (٧-٧) من ظ و م،
و فى الأصل : عنه لكم (٨) من ظ و م، و فى الأصل : و دت (٩-٩) فى الأصل
بياض ملأناه من ظ (١٠) راجع البحر ٨/٤٨٨ .

و سره هنا أن الفتح في اللفظ مناسب غاية المناسبة للشرح ، ووجه قراءة الجمهور أنه لما دل على الفتح بالشرح دل بالجزم على أنه مع ذلك رابط لما أودعه من الحكم ضابط له ، هاد بما فيه من رزاة العلم ، و وقار التقى و الحلم ، قال ابن بريجان : ففرق [ما - '] بين النبي و الولي في ذلك أن النبي شرح صدره ظاهرا فأعلى ظاهرا ، و الولي شرح ذلك^٢ منه باطنا ه فعلى به باطنا ، و الكافر ضيق ذلك منه و أتقى [بظلمته - '] ؛ و حظوظ الشيطان منه فهو لا يستطيع قبول الهداية ولا الصعود في [معارج العبرة إلا على مقدار ما يستطيع الصعود في - '] السماء ” كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون “ - الآيات .

و لما كانت سعة الصدر بالعلم و الحكمة هي الجمال باجتماع المحاسن ، ١٠ و كان ذلك مع حمل ما يعنى من أعظم التكسد ، و كان الجمال بجمع المحاسن لا يكمل إلا إذا جمع إلى الجمال الجلال^٣ بانتفاء الرذائل ، و كان الاستفهام الإنكارى إذا اجتمع^٤ مع النفي صار إثباتا ، لأنه نفي للنفي ، قال عاطفا عليه ما لا يعطف إلا مع الإثبات (و وضعنا) أى حظطنا و أسقطنا و أبططنا حظا لارجعة له و لا فيه بوجه بما لنا من العظمة ، مجاوزا ١٥ (عنك و زرك) أى حملك الثقيل الذى لا استطاع حمله ، و لذلك

(١) زيد من ظ و م (٢) في ظ : ينقصر (م) من ظ و م ، وفي الأصل : منه (٤-٤) من ظ و م ، وفي الأصل : يحفظ (٥-٥) من ظ و م . وفي الأصل : الجلال الجمال (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : جمع .

وصفه بقوله: ﴿الَّذِي انقَضَ ظَهْرُكَ﴾ أى [جملة - '] و هو عماد
بدنك تصوت مفاصله من الثقل كما يصوت الرجل الجديد إذا لبس بالحل
الثقل، وذلك هو [ما - '] دمه عند ما أمر بانذار قومه و مفاجأتهم
بما يكرهون عن عيب دينهم و تضليل آياتهم و تسفيه حلومهم^٢ فى
٥ الذين^٣ بدين لا يرضاه أدنى العقلاء إذا تأمل شيئاً من تأمل مع التجرد
من حظ النفس مع ما عندهم من الآئفة و الحمية و إلقاء الأنفس فى
المهلك لأدنى غضب، فقال: يا رب إذن يثقلوا رأسى فيدعوه خيبة،
تخفف^٤ سبحانه و تعالى عنه^٥ ذلك بما أظهر له من الكرامات و أيده
به من المعجزات، و ضمن له من الحماية إلى أمور لا يحيط بها علما إلا الذى
١٠ أيده بها^٦ "و الله يعصمك من الناس"^٧ حتى خف ذلك عليه، فصار أشفق
أهله عليه يمنعه من بعض الإبلاغ و يمسك بثوبه^٨ لئلا يخرج إلى الناس
فيقول لهم ذلك فيحصل له ما يكره فيجذب نفسه منه و يخرج إليهم
فيخبرهم^٩ كما وقع فى أمر الإمراء و غيره، و قال ابن عباس رضى الله عنهما^{١٠}:
هو أن جبريل عليه الصلاة و السلام شق صدره فأخرج منه قلبه فشرحه
١٥ و أخرج منه علقه سوداء فألقاه و غسله ثم ملأه علما و إيمانا و حكمة،
يعنى فصار يحتمل ما لا يحتمله غيره، و خف عليه ما يثقل على غيره،

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) م ظ و م ، وفى الأصل: بالتدين (٣-٣) من
ظ و م ، وفى الأصل: عنه سبحانه و تعالى (٤-٤) سقط ما بين الرقعين من ظ
و م (٥) من م ، وفى الأصل و ظ : ثوبه (٦) من ظ و م ، وفى الأصل:
و يخبرهم (٧) راجع البحر ٨ / ٤٨٧ .

ولاشك أن ذلك وزر لغوى، وهو واضح، وشرعى بالمال^١ على تقدير ترك الامتثال اللازم للاستئصال، وقد أعاده الله من ذلك.

وقال الأستاذ أبو جعفر ابن الزبير: معنى^٢ هذه السورة من معنى السورة قبلها، وحاصل السورتين تعداد نعمه^٣ سبحانه وتعالى عليه^٤،

فان قلت: فلم فعلت^٥ سورة ألم نشرح ولم ينسق ذكر هذه النعم في سورة

واحدة، / قلت: من المعهود في البشر فيمن عدد على ولده أو عبده نعماً ٧٩١ /

أن يذكر له أولاً ما شامد الحصول عليه منها بسببه مما يمكن أن يتعلق في بعضها بأن ذلك وقع جزاء لا ابتداء، فاذا استوفى له ما قصده من هذا^٦، أتبعه بذكر نعم ابتدائية قد كان ابتداءه بها قبل وجوده^٧ كقول

الآب مثلاً لابنه: ألم أختبر لأجلك الأم والنفقة حيث استولدتك^٨ ١٠ وأعددت من مصالحك كذا وكذا، ونظير ما أشرنا إليه [بقوله^٩-]

سبحانه لذكرها عليه الصلاة والسلام "ولم تك شيئاً" وقد قدم

له "أنا نبشرك بيبقى" وتوهم استبداد الكسبية في وجود الولد^{١٠} غير

خافية (٩) في حق من قصر نظره ولم يوفق فابتدئ بذكرها ثم أعقب بما

لا يمكن أن يتوهم فيه ذلك، وهو قوله "وقد خلقتك من قبل ولم تك^{١١} ١٥

شيئاً" وله نظائر من الكتب وعليه جاء ما ورد في هاتين السورتين -

(١) من م، وفي الأصل وظ: في المال (٢) من ظ وم، وفي الأصل: يعنى.

(٣-٤) في م: عليه سبحانه وتعالى (٤) من ظ وم، وفي الأصل: فصلنا (ه) من

ظ وم، وفي الأصل: هذه (٦) من ظ وم، وفي الأصل: وجودها (٧) زيد

من ظ وم (٨) من ظ وم، وفي الأصل: البلد.

والله أعلم - انتهى .

ولما شرفه في نفسه بالكمال الجامع^١ للجلال إلى الجلال، وكان ذلك لا يصفو إلا مع الشرف عند الناس قال: ﴿و رفننا﴾ أى بما لنا من العظمة^٢ والقدرة الباهرة^٣ ﴿لك﴾ أى خاصة رفعة تلا شئ عندها رفعة غيرك من الخلق كلهم^٤ ﴿ذكرك﴾ عند جميع العالمين العقلاء وغيرهم بالصدق والأمانة والحلم والرزانة ومكارم الأخلاق وطهارة الشيم واتقاء شوائب النقص حتى [ما -] كانت شهرتك عند قومك قبل النبوة إلا الأمين، وكانوا يضربون المثل بشمالك الطاهرة، وأوصافك الزاهرة الباهرة، ثم بالنبوة ثم بالرسالة ثم بالهجرة، وبأن جعلنا اسمك ١٠ مقرونا باسمنا فى كلمة التوحيد^٥ والإيمان والأذان والإقامة والشهادة والخطبة، فلا أذكر إلا وذكرت^٦ معى، ومن الكرامة الظفر على أعدائك والكرامة لأوليائك، وجعل^٧ رضاك رضاى وطاعتك طاعتى، وأمر^٨ ملائكتى بالصلاة عليك، ومخاطبتى لك بالألقاب العلية والسمات المعزة المعنية من الرسول والنبي، ونحو ذلك على حسب الأساليب ومناسبات ١٥ التراكيب إلى غير ذلك من فضائل ومناقب وشمائل لا تضبط بالوصف، قال الرازى: ثم جعل لأمته من ذلك أوفر الحظ، قيل: يا رسول الله:

(١ - ١) من ظ وم، وفى الأصل: للجمال والجلال (٢ - ٢) سقط ما بين الرقنين من ظ وم (٣) سقط من ظ وم (٤) من ظ وم، وفى الأصل: انعقاد (٥) زيد من ظ وم (٦) من ظ وم، وفى الأصل: تذكر (٧) من ظ وم، وفى الأصل: جعلت (٨) من ظ وم، وفى الأصل: امرت (٩) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ وم لحذفها .

من أولياء الله ؟ قال : الذين [إذا - ١] ذكروا ذكر الله . [وفي حديث :
الذين إذا رؤوا ذكر الله - ١] . وقال : خياركم من تذكروا الله رؤيته ،
ويزيد في عليكم منطقة ، ويزهدكم في الدنيا عمله . فتتهى قسمة الشاء
أن خلط ذكره بذكره .

ولما ذكر هذه المآثر الشريفة التي هي الكمال ، وكان الكمال هـ

لا يصفوا إلا مع مساعدة الأقدار ، فإن المهم إذا عظمت
[اتسعت - ١] بجالاتها ، فإذا حصل فيها تعطيل حصل فيها نكس على

حسبه ، بين أنه أزال عنه / العوائق في عبارة دالة على أن سبب المنحة بهذه
الكالات هو ما كان صلى الله عليه وسلم فيه من الصبر على الأكدار ،

وتجرح مرارات الأقدار ، فقال مؤكدا ترغيا في حمل مثل ذلك رجاء في ١٥
الإثابة بما يليق من هذه المعالي مبالغا في الحث على عمله بذكر المعية
إشارة إلى تقارب الزمنين بحيث أنهما كانا كالتلازمين مسييا عما مضى
ذكره من حاله في الضحى : (فإن) أى فعل بك سبحانه هذه الكالات

الكبار بسبب أنه قضى في الأزل قضاء لا مرد له [وبلا معقب - ١]
لشيء منه أن (مع السر) أى [هذا - ٢] النوع خاصة (يسرا) ١٥

أى عظيما جدا يجلب به المصالح ويشرح به ما كان قيده من القرائح ،
فإن أهل البلاء ما زالوا ينتظرون الرجاء علما منهم بالفطرة الأولى التي

(١) زيد من ظ وم (٢) من م ، وفي الأصل وظ : يذكر (٣) زيد في

الأصل : في ، ولم تكن الزيادة في ظ وم لغذناها (٤) زيد في الأصل : في

كل ، ولم تكن الزيادة في ظ وم لغذناها (٥) سقط من م (٦) في ظ :

كالتلاصقين ، وفي م : كالتلازمين (٧) زيد من م .

فطر الناس عليها أنه المتفرد بالكمال، وأنه الفاعل بالاختيار لنسمة
 الكواكب بأضدادها، وقد أجرى سنته القديمة سبحانه وتعالى بأن الفرج
 مع الكرب، فلما قاسى صلى الله عليه وسلم بما ذكر في الضحى من اليتيم
 الشديد وضلال قومه العرب خاصة كلهم الذين ألهمه الله تعالى مخالفتهم
 ه في أصل الدين بتجنب الأوثان، وفي فرعه بالوقوف مع الناس في الحج
 في عرفة موقف إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ومن العيلة ما لم يحمله
 أحد حتى كان بحيث يمتن سبحانه وتعالى عليه بانقاذه منه في كتابه
 القديم وذكره الحكيم، وكان مع تحمل ذلك قائما بما يحق له من الصبر
 و يعلو إلى معالي الشكر، فيحمل - كما قالت الصديقة الكبرى خديجة
 ١٠ رضى الله تعالى عنها^٣ - الكل، ويقرى الضيف، ويصل الرحم، ويعين
 على نوائب الحق، ثم حمل أعباء النبوة فكان يلقي من قومه [من -^٤]
 الأذى والكرب والبلاء ما لم يحمله غيره، بشره الله تعالى بأنه يسر له
 جميع ذلك و يلين قلوبهم فيظهر دينه على الدين كله، ويغنى أصحابه
 رضى الله عنهم بعد عيبتهم، و يكثرهم بعد قلتهم، و يعزهم بعد ذلتهم،
 ١٥ و يصير هؤلاء المخالفون له أعظم الأعضاء، و ينقاد له المخالف أتم انقياد،
 و يفتح له أكثر البلاد، ليكون هذا العطاء في اليسر بحسب ما كان وقع

(١) من ظ و م، وفي الأصل: بأنه (٢) من ظ و م، وفي الأصل: العمرة.
 (٣) زيد في الأصل: وارضاهها ورضى عن وادها، ولم تكن الزيادة في ظ
 و م لحذفها (٤) زيد من ظ و م (ه) من ظ و م، وفي الأصل: المحلقون.

من العسر، فانه قضى سبحانه وتعالى قضاء لا يرتد أنه يخالف بين الأحوال،
دليلا قاطعا على أنه تعالى وحده الفعال، وأن^٢ فعله بالاختيار،
لا بالذات والإجبار.

و لما كان العسر مكروها إلى النفوس، وكان لله سبحانه وتعالى
فيه حكما عظيمة، وكانت الحكم لا ترمى إلا للأفراد من العباد، كرهه
سبحانه وتعالى/ على طريق الاستئناف لجواب من يقول: وهل^٢ بعده
من عسر؟ مؤكدا له ترغيا في أمره رقا لما يتسبب عنه مبشرا بتكريره
مع وحدة العسر وإن كان حمل كل [واحد -^١] منهما على شيء غير
ما قصد به الآخر يمكننا فقال: (إن مع العسر) أى المذكور فانه
معرفة، و المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت غير الأولى سواء أريد العهد ١٠
أو المجلس (يسرائيه) أى آخر لدفع المضار والمكاره، فان النكرة إذا
أعيدت نكرة احتمل أن تكون غير الأولى، وقد قال النبي صلى الله عليه
وسلم أنها غيرها، فقال^١ الحسن البصرى: إن الآية لما نزلت قال النبي
صلى الله عليه وسلم: أناكم اليسر لن يغلب عسر يسرين. وقد روى هذا
من أوجه كثيرة، و روى عبد الرزاق عن ابن مسعود رضى الله عنه ١٥
قال^١: لو كان العسر فى جحر ضب لاتبه اليسر حتى يخرج منه. [و للطبراني
عنه رضى الله عنه قال^٢: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كان

(١) من ظ و م، وفى الأصل: فى (٢) من ظ و م، وفى الأصل: انه (م) زيد
فى الأصل: من، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فخذناها (٤) زيد من ظ و م.
(٥) من ظ و م، وفى الأصل: وقال (٦) راجع الدرر المنثور ٦ / ٣٦٤.
(٧) راجع مجمع الزوائد ٧ / ١٣٩.

العسر في جحر لدخل عليه اليسر حتى يخرج -^١، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية، قال الحافظ نور الدين الهيثمي: وفيه أبو مالك^٢ النخعي وهو ضعيف، ورواه الطبراني أيضا في الأوسط و البزار عن أنس رضي الله عنه بنحوه، قال الهيثمي: وفيه عائد بن شرح وهو ضعيف، وروى الفراء عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم وهو يضحك ويقول: لن يقلب عسر يسرين، وروى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن الحسن به مرسلا، ومن طريقه أخرجه الحاكم والبيهقي في الشعب [و-^٣] رواه الطبري^٤ من طريق ابن ثور عن معمر، ورواه ابن مردويه من طريق أخرى موصولا وإسناده ضعيف، وفي الباب عن عمر ذكره مالك في الموطأ^٥ عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه أنه بلغه أن أبا عبيدة رضي الله عنه حضر بالشام فكتب إليه كتابا^٦ فيه «ولن يقلب عسر يسرين» ومن طريقه رواه الحاكم، قال ذلك شيخنا ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف، وقال: وهذا أصح طرقه - انتهى، وهذا من جهة أن اليسر نكرة والعسر معرفة، وقد اشتهر أن النكرة إذا أعيدت نكرة فالثاني غير الأول، والمعرفة بالعكس، قال الشيخ سعد الدين التفتازاني في أول تلويحه^٧ في الكلام على^٨ المعرفة والنكرة:

(١) زيد من ظ والمجمع (٢) في المجمع: إبراهيم (٣) زيد من ظ (٤) راجع ٢٩ / ١٣٠ (٥) راجع ص ١٦٧ (٦) من ظ وم، وفي الأصل: كتابه (٧-٧) من ظ وم، وفي الأصل: على الكلام في (٨) راجع ص ١٥١ (التوضيح والتلويح).
 ١٢٤ (٣١) والكلام

و الكلام فيها إذا أعيد اللفظ الأول إما مع كيفيته من^١ التكثير و التعريف أو بدونها ، و حيثئذ^٢ يكون طريق التعريف هو اللام أو الإضافة ليصح إعادة المعرفة نكرة و بالعكس ، و تفصيل ذلك أن المذكور أولا إما أن يكون نكرة أو معرفة ، و على التقديرين إما أن يعاد نكرة أو معرفة فيصير أربعة أقسام ، و حكمها أن ينظر إلى الثاني ، فإن كان ه نكرة فهو مغاير للأول ، وإلا لكان المناسب هو التعريف بناء على كونه معهودا سابقا بالذكر ، إن كان معرفة فهو الأول حملا له على المعهود الذي هو الأصل في اللام / و الإضافة ، و ذكر في الكشف أنه إذا أعيدت النكرة نكرة فالثاني مغاير للأول وإلا فعينه^٣ فإن المعرفة تستغرق الجنس ، و النكرة تتناول البعض ، فيكون داخلا في الكل سواء قدم ١٠ أو آخر ، وفيه نظر ، أما أولا فلان التعريف لا يلزم أن يكون للاستغراق بل العهد هو الأصل ، و عند تقدم المعهود لا يلزم أن تكون النكرة عينه ، و أما ثانيا فلان معنى كون الثاني عين الأول أن يكون المراد به هو المراد بالأول ، و الجزء بالنسبة إلى الكل ليس كذلك ، و أما ثالثا فإن إعادة المعرفة نكرة^٤ مع مغايره الثاني للأول كثير في ١٥

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : مع (٢) زيد في الأصل : على ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : لكان بعينه (٤) زيد في الأصل وظ : وللعهد ، ولم تكن الزيادة في م والتلويح لحذفها (٥) من م ، وفي الأصل وظ : فلان (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : تكون .

الكلام، قال الله تعالى "ثم آتينا موسى الكتاب تماما" إلى قوله "وهذا كتاب انزلناه" وقال تعالى "اهبطوا بعضكم لبعض عدو" وقال تعالى "ورفع بعضكم فوق بعض درجات" إلى غير ذلك، وقال غيره: "يسالك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء" ومنه قول الشاعر:

إذ الناس ناس و الزمان زمان

- فان الثاني لو كان عين الاول لم يكن في الإخبار به^٢ فائدة - انتهى .
 قال : و اعلم ان المراد أن هذا هو الأصل عند الإطلاق و خلو المقام^٣
 عن القرائن^٤ و إلا فقد تعاد النكرة نكرة مع عدم المغايرة كقوله
 تعالى "و هو الذى فى السماء اله و فى الارض اله" "وقالوا لولا نزل
 [عليه -^٥] آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية"
 ١٠ "ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا و شيبة"
 يعنى قوة الشباب، و منه باب التأكيد اللفظى، و قد تعاد النكرة معرفة
 مع المغايرة كقوله^٦ تعالى "وهذا كتاب انزلناه مبارك" إلى قوله
 " [ان تقولوا -^٧] انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا" و قال
 ١٥ غيره: "فلا جناح عليهما أن يصلحا^٨ بينهما صلحا و الصلح خير" المراد

- (١) من ظ و م ، و فى الأصل : تعالى (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : اذا .
 (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : عنه (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : المكان .
 (٥) من م ، و فى الأصل و ظ : القرائن (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ
 و م ، و فى الأصل : بقوله (٨) زيد من م (٩) من م ، و فى الأصل
 و ظ : يصلحا .

بالسكرة خاص وهو الصلح بين الزوجين، وبالمعرفة عام في كل صلح جائز
 " زدناهم عذابا فوق العذاب " فان الشيء لا يكون فوق نفسه -
 انتهى . قال : وقد تعاد المعرفة معرفة مع المغايرة كقوله تعالى [و أنزلنا
 إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ، وقال غيره -^١] :
 " قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء " الأول عام والثاني خاص ، هـ
 " هل جزاء الإحسان الا الإحسان " الأول العمل والثاني الثواب " وكتبنا
 عليهم فيها ان النفس بالنفس " الأولى القاتلة والثانية المقتولة - انتهى ،
 قال : وقد تعاد المعرفة سكرة مع عدم المغايرة كقوله تعالى " انما الحكم
 الا واحد " ومثله كثير ، والمعرفة مثل السكرة في حالتى^٢ الإعادة
 معرفة والإعادة سكرة في أنها إن / أعيدت معرفة كان الثاني هو الأول ، ١٠ / ٧٩٥
 وإن أعيدت سكرة كان غيره ، ثم مثل بالآية التي هنا ، وقال : وهذا
 مبنى على [أن -^١] تنكير " يسرا " للتفخيم وتعريف العسر^٣ للمهد ، أى
 العسر الذى أنتم عليه أو الجنس [أى -^١] الذى يعرفه كل أحد ، فيكون
 اليسر الثاني مغايرا للأول بخلاف العسر - انتهى . وقال فى الكشف :
 وأما اليسر فنكر متناول لبعض [الجنس -^١] ، فاذا^٤ كان الكلام الثانى ١٥
 مستأنفا عن منكر تناول بعضا غير البعض الأول بغير الإشكال .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و التلويع ، وفى الأصل : حاله انكرة فى ، وفى
 م : حالة (٣) فى ظ و م : يسر (٤) من ظ و م . وفى الأصل : اليسر (هـ) من
 ظ و م ، وفى الأصل : فان :

و لما علم من هذا أن المواد تكون بحسب الأوراد الشداد لما على
 الممدود من الشكر، و لما علم للشاكر^١ من الوعد بالمزيد، قال مسييا عما
 أعطاه من اليسر بعد ذلك العسر ندبا له^٢ إلى الشكر و إعلاما بأنه
 لا ينفك عن تحمل أمر في الله : ﴿ فاذا فرغت ﴾ أى بما أنك من اليسر
 ٥ يسر من جهادك الذى أنت فيه فى وقت المخاطبة بهذا الكلام بما يوجب
 عسرا^٣ فى المآل أو الحال؛ وعقبه العسر فى [أى - ^٤] موضع كان
 لاسيما عند دخول الناس فى الدين أفواجا، أو من العبادة الثقيلة العظيمة
 بسماع الوحي وتحمله، أو من الغرض بالتيسير الذى بشرناك به ﴿ فانصب لا ﴾
 أى بالغ فى التعب بعبادة أخرى من التسليح والاستغفار، أو النفل لمن
 ١٠ أولاك هذا المعروف ﴿ و الى ربك ﴾ أى المحسن إليك بما ذكر فى
 هاتين السورتين [خاصة - ^٥] ﴿ فارغب ﴾ أى بالسؤال لأنه القادر
 وحده كما قدر على تربيتك فيما مضى وحده، لأنه المختص بالعظمة، فلا
 قدرة أصلا إلا لمن يعطيه ما يريد منها، والرجب شعار العبد دائما فى
 كل حال أى افعل ذلك، ألم نشرح لك صدرك ؟ فقد اتصل هذا
 ١٥ الآخر بالأول^٦ اتصال المعلول بالعلة، و لأم ما بعدها بذلك أيضا بعينه

(١) من ظ و م، وفى الأصل : من الشاكر (٢-٢) من ظ و م، وفى الأصل.

ندبا (٣) من م، وفى الأصل و ظ : عسر (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ

وم، وفى الأصل : وقد (٦-٦) من ظ و م، وفى الأصل : الأول بالآخر.

ملازمة (٢٢)

ملائمة الشمس بالآهلة ، و آخر هذه السورة مشير^١ إلى الاجتهاد في العبادة
 عند الفراغ من جهاد الكفار في جزيرة العرب بعد انقضاء ما يوازي عدد
 آي هذه السورة من السنين بعد الهجرة ، وهي ثمان ، رغبة في الأخرى
 التي هي [خير -^٢] من الأولى ، إشارة إلى قرب الأجل بما أشارت إليه
 سورة النصر - إكنا سيأتي إن شاء الله تعالى .

هـ

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : مشيرا (٢) زيد من ظ و م .

سورة التين^١

مقصودها [سر - ٢] مقصود "ألم نشرح" و ذلك هو إثبات^٢
 القدرة الكاملة و هو المشار إليه باسمها، فإن في خلق التين و الزيتون
 من الغرائب ما يدل على ذلك، وكذا فيما أشير إليه بذلك من النبوت،
 و ضم القسم إلى المقسم عليه و هو الإنسان، الذي هو أعجب ما في
 الالكوان، [واضح - ٢] في ذلك / ﴿بسم الله﴾ الملك الأعظم الذي لا نعبد^٣
 إلا إياه ﴿الرحمن﴾ الذي عم بنعمة إيجاده و بيانه جميع خلقه أسفله
 و أعلاه [و أدناه - ٢] و أقصاه ﴿الرحيم﴾ الذي خص من بينهم أهل
 وده بما يرضاه، و أوردى من عداهم^٤ و أشقاه^٥.

/ ٧٩٦

١٠ لما ذكر سبحانه و تعالى [في - ٢] تلك السورة أكل خلقه و ما
 كمله به، [و - ٦] ختمها بالأمر بتخصيصه سبحانه و تعالى بالرغبة إليه،
 فكان صلى الله عليه وسلم يقوم حتى تورم قدماه و يبدل^٦ الجهد لمولاه^٧
 في [كل - ٢] ما يرضاه، ذكر في هذه أنه سبحانه و تعالى كما جعل ذاته

(١) الخامسة و التسعون من سور القرآن الكريم، مكية، و عدد آياتها ٨.

(٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل: إشارة إلى (٤) من ظ و م،

وفي الأصل: لا يبدل (٥) من م، وفي الأصل: عاداهم، وفي ظ: عاداه.

(٦) زيد من م (٧) من ظ و م، وفي الأصل: يبدله (٨) سقط من ظ و م.

أكمل ذوات المخلوقات ، خصه بأن جعل نوعه صلى الله عليه وسلم أكمل الأنواع وهو الإنسان ، وأصله أعظم الأصول ، وهو إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، وبلده أفضل البلاد وهي مكة ، و [أن - '] من عاداه بمنابذة شرعه أسفل الخلق . و أن له سبحانه وتعالى تمام القدرة ، وهو فاعل بالاختيار ، يعلى من يشاء ويسفل من يشاء ، فنزلتها من آخر تلك منزلة العلة من ٥ المدلول ، وأقسم فيها بأشياء أشار بها إلى شرفها في أنفسها وفي عجيب صنعها و شرف البقاع التي يسكن بها إيماناً إلى ما شرفها به مما أظهر بها من الخير والبركات بسكنى الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، والصالحين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، فكانت مهاجر إبراهيم ومولد عيسى وأكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومنشأهم ، وكان منها ١٠ مظهر نبوة موسى ، ومظهر نبوة إسماعيل عليهما الصلاة والسلام وولده خاتم الانبياء الكرام - عليه أفضل الصلاة والسلام ، وكان البيت الذي هو قوام للناس ، وهدى للعالمين - إلى غير ذلك من الإشارات الظاهرات والدلالات الواضحات على تمام قدرته وفعله بالاختيار ، لأنه يعلى من يشاء من العقلاء وغيرهم من البقاع وغيرها ١٥ على أحسن تقويم ، ويسفل [من يشاء - '] من ذلك كله إلى أسفل سافلين .

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) من ظ و م ، وفي الأصل : المترلة عن (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : علمه (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : تقوم .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: هذه سورة موضحة و متممة^١
 للقصود في السورتين قبلها، فإن لك أن الصورة الإنسانية بظاهر الأمر
 - عما [هى -^٢] عليه من الترتيب و الإتقان - قد كانت تقتضى الاتفاق^٣ بظاهر
 ارتباط الكمال [بها -^٤] من حيث أنها في أحسن تقويم، و الافراق يبعد
 ه في الظاهر، فكيف افترق الحكم و اختلف السلوك، فمن صاعد بالاستيضاح
 و الامثال، و نازل^٥ أسفل سافلين فضلا عن رقى بعض درجات الكمال،
 فإذا ليس يرقى من خص بمزية التقريب إلا لأنه نودى من قريب فأسرع
 في إجابة مناديه و اصاخ، و ما اعتل بجاده فسلك من واضحات السبيل
 ما رسم له، و بنى [على -^٦] ما كتب له من ذلك عمله "ولو شئنا لآتينا
 ١٠ / ٧٩٧ كل نفس هداها"، فعلى العاقل المنصف في نفسه أن يعلم أن كلا^٧ ميسر
 لما خلق له فيضرع إلى خالقه في طلب الخلاص، من وجد خيرا فليحمد
 الله، فأوضحت هذه السورة أن ما أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم
 و خصه به من ضروب^٨ الكرامات و ابتدأه به من عظيم الآلاء، مما تضمنته
 السورتان إلى ما منحه من خير الدارين و ما تضمنته. قسمه له سبحانه
 ١٥ و تعالى أنه ما ودعه و لا قلاه من الملائكة و التأنيس و دلائل الحب
 و التقريب - كل ذلك فضلا^٩ منه سبحانه و تعالى و إحسانا^{١٠} لا لعمل
 (١) من ظ و م، و في الأصل: مهمة (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ، و في
 الأصل و م: الاتقان (٤) من ظ و م، و في الأصل: نال (٥) زيد من م.
 (٦) من ظ و م، و في الأصل: كل (٧) من ظ و م، و في الأصل: ضروبات.
 (٨) في ظ: فضل (٩) في ظ و م: احسان.

تقدم يستوجب ذلك أو بعضه ، و لو تقدم عمل لم يقع إلا بمشيئته ،
و توفيقه و إرادته ، و لا يستوجب أحد عليه شيئا ، و إنما [هو - ']
فضله يؤتيه من يشاء ، فقال سبحانه و تعالى منها على ما وقع الإيماء إلى
بعضه " لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم " و مع ذلك لا ينفعه
وقوع صورته الظاهرة في عالم الشهادة على أكمل خلق و اتم وضع ٥
بل إذا لم يصحبه [توفيق - '] و سبقته سعادة من خالقه و لم يجعل
له نور^١ يمشى به لم ير غير نفسه و لا عرف إلا أبناء جنسه . فقصر نظره على
أول ما شاهد ، و رقف عند^٢ ما عاين من غير اعتبار يحده إلى تحقق^٣ مآله
و تبين حاله أنه لم يكن شيئا مذكورا ، فلما قصر و ما أبصر اعتقد لنفسه
الكمال ، و عى عن المبدأ و المال ، فصار أسفل سافلين حيث لم ينتفع ١٠
بالآيات نظره ، و لا تعرف حقيقة خبره ، " أو لم ير الإنسان أنا خلقناه
من نطفة فإذا هو خصيم مبين و ضرب لنا مثلا و نسي خلقه "
ثم قال تعالى " إلا الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم الذين هداهم ربهم
[بإيمانهم - "]^٤ فجروا بسببه من خلقه في [أحسن - ']^٥ تقويم ، و استوضحوا^٦
الصرائط المستقيم ،^٧ و استبصروا^٨ فأبصروا ، و نظروا فاعتبروا . و قالوا : ١٥
ربنا الله ثم استقاموا ، فلهم أجر غير ممنون - [انتهى - "] .

(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : نورا (٣) من م ،
و في الأصل و ظ : على (٤) من ظ و م ، و في الأصل : تحقيق (٥) زيد من
م (٦-٦) من ظ و م ، و في الأصل : قنوية و استوضحوا (٧-٧) من ظ و م ،
و في الأصل : فاستبصروا .

ولما كان التين أحسن الفواكه تقويما فيما ذكروا من فضيلته ، وهو
 - مع كونه فاكهة شهية حلوة جدا - غذاء بقيم الصلب و قوت كالبر [و - ']
 سريع الهضم ، و دواء كثير النفع يولد دما صالحا و ينفع الرئة و الكلى
 و يلين الطبع و يحلل البلغم و يزيل رمل ' المثانة و يفتح سد الكبد
 و الطحال ، فكان جامعا لجميع منافع المتناولات من الغذاء و التفكه
 و التحلى و التداوى ، فهو كامل في مجموع^٣ ما هو فيه من [لذة - '] طعمه
 و كثرة نفعه ، و كونه كفا كهة الجنة بلا شائبة تعوق عن أكله من صنوان
 يتعب أو نوى يرمى ، مع أنه ينتفع به رطباً و يابساً ، و هو مع ذلك في
 سرعة فساد و سوء تغيره أسفلها رتبة و أردوها مغبة ، فهو كالقطرة
 ١٠ الأولى | في - ' [مبدئه سهولة و حسنا و قبولا لكل من الإصلاح
 و التغير ، كآخر الهرم عند نهايته في عظيم تغيره بحيث [أنه - '] لا ينتفع
 بشئ منه / إذا تغير ، و غيره من الفواكه إذا فسد جانب منه بقى آخر ،
 فكان في هذا كالقسم للسافل من الإنسان أقسم الله تعالى به فقال :
 ﴿ والتين ﴾ بادئاً به لأن القسم المشار [به - '] إليه أكثر ، فالاهتمام
 ١٥ به أكبر .

/ ٧٩٨

و لما كان الزيتون في [عدم - '] فساد يطرقه أو تغير يلحقه ،
 و فيه الدسومة و الحرافة و المرارة ، و هو إدام و دوام مع تهيشه للنفع
 (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، و في الأصل : رهن - كذا (م) من
 ظ و م ، و في الأصل : بجميع .

بكل حال فى أكله بعد تزييته والتتوير بدعته و الادهان به لإزالة الشعث
و تنعيم البشرة و تقوية العظم و شد العصب و غير ذلك من المنافع
مع لدنه و ما يتبع ذلك من فضائله الجمة كماؤمن^١ [تلاه به -^٢] فقال :
(و الزيتون^٣) ولما كان [مع -^٤] ذلك مشارا بهما إلى مواضع نباتهما وهى
الأرض المقدسة من جميع بلاد الشام لإيماء إلى من كان بها من الأنبياء
و التابعين لهم بإحسان لاسيما إبراهيم عليه السلاة و السلام الذى^٥ كانت
مهاجرة فأحيها^٦ الله تعالى بعبادته و تردد الملائكة إليه بالوحى و من بعده
أولاده الذين طهرها الله بهم من الشرك و أنارها بهم بالتوحيد ، و ختمهم
بعبسى عليه الصلاة و السلام أحد أولى العزم المشرف بكونه من أمة
محمد صلى الله عليه وسلم و على نبينا أفضل الصلاة و السلام ، و كانت
الكتابة بالشجرتين عن البلد المراد به سكانه أبلغ من التصريح بالمراد من
أول وهلة ، ساقه على هذا المنهج العزيز ، و لم يبق عن لم يسكنها من
أشرافهم إلا موسى و هارون و إسماعيل و محمد عليهم الصلاة و السلام ،
فأشار^٧ إلى الأولين بقوله معبرا بما يدل على أحسن التقويم [لأن -^٨]
الطور الجبل ذو النبت من النجم و الشجر [الثمر -^٩] و غيره : ١٥
(و طور^{١٠}) أى جبل^{١١} المكان [المسمى -^{١٢}] بهذا الاسم .

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : من (٢) زيد من م (م) من ظ و م ، وفى
الأصل : التى (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : أحياء (هـ) من ظ و م ، وفى
الأصل : و أشار (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : جعل .

ولما كان الكلام في التقويم، كان المناسب له صورة جمع السلامة
 فقال تعالى: ﴿سِينَين لَا﴾ أى وما كان بالجبل ذى التبت الحسن الذى
 كلم الله فيه^١ موسى عليه الصلاة والسلام من لذيذ المناجاة وبعجائب^٢
 المواعدة وحكم الكلام مع أن فيه [من - ٢] الأشجار والأماكن ما
 ٥ يكن من الحر والبرد، وفيه لحلوه وحسنه وعلوه جمع الخاطر للتفرد
 وطمأنينة النفس للتخلي للعبادة والتحصن^٣ بما يخشى لعلوه وصعوبته،
 وفيه ما يصلح للزرع من غير كلفة، وفيه ما يأكله الناس والدواب
 مع الماء العذب والقناء الرحب والمنظر الآنيق، وسنين وسيناء - اسم
 للموضع الذى بهذا الجبل به، وأشار سبحانه وتعالى إلى الآخرين من
 ١٠ أولاد إبراهيم^٤ عليه الصلاة والسلام ختاماً للقسم بأكل المقسم به^٥ كما
 جعل المنزل عليه ذلك [الذى - ٣] هو ختام الرسل أكمل النوع [المقسم - ٣]
 لأجله ليكون في البدء^٦ بما يرد / بعد حسن التقويم إلى الفساد والختم
 ٧٩٩ / بما هو أشرف المذكورين بكل اعتبار طباق حاز أعلى الأسرار:
 ﴿وهذا البلد﴾ أى مكة، صرح هنا^٧ بهذين المكانين ترشيحاً لأن المراد

- (١) من ظ و م، وفي الأصل: عليه (٢) من ظ و م، وفي الأصل: عجيب.
 المساجدة (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م، وفي الأصل: التحصين.
 (٥) من ظ و م، وفي الأصل: آدم (٦) من ظ و م، وفي الأصل: ختام.
 (٧) من ظ و م، وفي الأصل: البلد (٨) من ظ و م، وفي الأصل: به.
 بالاولين (٣٤) ١٣٦

بالأولين مواضع نبتهما مع تلك الإشارة اللطيفة بذكر اسميهما إلى مناسبتها
 للمقسم من أجله ﴿الامين لا﴾ [أى - '] الذى يأمن فيه من ' حل به
 من البشر والطير والوحش ، فكان بذلك كالرجل الامين الذى يأتمنه
 آخر على نفسه وما يعز عليه فيؤديه إليه ويوقره عليه ، وأمانته شاملة
 لكل ما^٥ يخشى حتى الفقر والعيلة والجوع وتغير الدين بعد تقرر ه
 مع أن ' به البيت الذى جعله الله^٦ هدى للعالمين وقياما للناس فهو مدار
 الدين والدنيا ، وكان به من الأبرار بالوحي وآثاره ما لم يكن فى
 بلد من البلاد ، وذلك إشارة إلى أنه تعالى كما جعل النبي البعوث منه
 فى [آخر - '] الزمان فى أحسن تقويم جعله فى أحسن تقويم البلدان
 إذ كان أمانا من غير ملك [مرهوب - '] والناس يتخطفون^٧ من ١٠
 حوله ، وهو محل الأنس بالناس^٨ كما أن الذى قبله محل الأنس^٩ بالانفراد ،
 وهو مجمع المرافق ومعدن المنافع ومحل ذوى الوجاهة دينا ودنيا ،
 ومحل الرفعة والمنصب^{١٠} مع ما حازه^{١١} المكان من تنزل الكتب السماوية
 وإشراق الأنوار الإلهية^{١٢} الدينية فيها ، وفى ذلك تخويف [لهم - '] بأنهم
 إن لم يرجعوا عن عيهم أخافه لإخافة لم يخفها [بلدا - '] من بلاد العرب ١٥

(١) زيد من ظ و م (٢) زيد فى الأصل وظ : حله ، ولم تكن الزيادة
 فى م لحذفها (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : من (٤) من ظ و م ،
 وفى الأصل : منه (٥) سقط من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفى الأصل :
 يخطفون (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) من ظ و م ، وفى الأصل :
 المتاب (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : جار .

فيكونون بذلك قد ردوا أسفل سافلين في اللد، كما ردوا في الأخلاق بالشقاق و اللدد .

ولما كان هذا القسم مع كونه جامعا لبدائع المصنوعات التي هي [لما ذكر - ١] من حكمها دالة على كمال علم خالقها و تمام قدرته جامعا
 ه لاكثر الذين آمنوا، وكان إبراهيم عليه الصلاة و السلام لكونه أباهم
 المذكور مرتين بالأرض المقدسة من القدس و مكة، توقع أكل
 الحلق و أفطنهم المخاطب بهذا الذكر المقسم عليه علما منه يلوغ القسم إلى
 غايته و استوائه على نهايته، أجيب بقوله تعالى محققا : ﴿ لقد خلقنا ﴾
 أى قدرنا و أوجدنا بما لنا من العظمة الباهرة الظاهرة و العزة الغالبة
 ١٠ القاهرة ﴿ الانسان ﴾ أى هذا النوع الذى جمع فيه الشهوة و العقل
 و فيه الانس بنفسه ما ينسبه أكثر مهمه، و لهذا قالت الملائكة عليهم
 الصلاة و السلام ” انجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء “ لآيهم
 علموا [أنه - ٦] إذا جمع الغضب و الشهوة إلى العقل جاءت المنازعة
 فيتولد الفساد من الشهوة و السفك من الغضب ﴿ فى احسن تقويم ﴾
 ١٥ / ٧٨٠ أى كائن منا روحا و عقلا / أو أعم من ذلك بما جعلنا له من حسن الخلق

(١) زيد من م (٢) زيد في الأصل : جلت قدرته، ولم تكن الزيادة في ظ و م
 لخلقها (٣) من ظ و م ، و في الأصل : احاطته بكل شئ (٤) من م ، و في
 الأصل و ظ : في الأرض (٥) زيد في الأصل : من ، ولم تكن الزيادة في
 ظ و م لخلقها (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م ، و في الأصل : جميع (٨) من
 ظ و م ، و في الأصل : كائنا .

و الخلق بما خص به من انتصاب القامة و حسن الصورة و اجتماع
خواص الكائنات و نظائر سائر الممكّنات بعد ما شارك فيه غيره من
السمع و البصر و الذوق و اللمس و الشم^١ الجوارح التي هيأته لما خلق
له حتى قيل أنه العالم الأصغر كما مضى بسط ذلك في سورة الشمس ،
ثم ميزناه بما أودعناه^٢ فيه بما جعلناه عليه من الفطرة الأولى التي لا تبديل
لها من الطبع الأول السليم الذي هيأناه به^٣ و قويناه بقدرتنا^٤ لقبول
الحق ، و بمثل ما قلته في حمل الآية على الفطرة الأولى^٥ قال الأصفهاني
في تفسير " كان الناس أمة واحدة " في البقرة ، [و -^٦] قال ابن رجب
هنا : مفضّل على فطرة الإسلام الدين القيم ، ثم لما منحناه به من العقل
المدرّك القويم ، فكما جعلناه له شكلاً يميزه عن سائر الحيوان منحناه عقلاً^٧
يهدّيه إلى العروج عن درك التيران إلى درج الجنان بالإيمان و الأعمال
الصالحة البالغة نهاية الإحسان ، بدليل من فيه من الانبياء الذين أكملهم
[محمد -^٨] على جميعهم أفضل الصلاة و السلام و التحية و الإكرام
و التابعين لهم بإحسان^٩ الذين ملأوا الأرض علماً و حكمة و نوراً ، قال
البغوي^{١٠} : خلقه سبحانه و تعالى مديد القامة يتناول ما كوله بيده مزيّناً^{١١}

(١) زيدت الواو في الأصل و لم تكن في ظ و م لحذفناها (٢) من ظ و م ،
و في الأصل : اودعنا (٣) سقط ما بين الرقنين من م (٤) زيد من م .
(٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، و في الأصل : بالإحسان (٧) راجع

بالعقل والتمييز - انتهى ، والعقل 'هو المقصود في الحقيقة' من الإنسان
 لأن من أسمائه اللب ، ومن المعلوم أن المقصود من [كل - ٢] شيء
 له وهو الشرع كما مضى في آخر النساء ، والظاهر أن عقول الناس
 بحسب الخلق متقاربة^٢ و [أنها - ٢] إنما تفاوتت بحسب الجبلية فبعضهم
 ٥ جعل سبحانه وتعالى عنصره وجبلته في غاية الفساد فلا تزال جبلته تردى
 على عقله فيتناقص إلى أن يصير إلى أسوأ الأحوال ، فكل ميسر لما خلق
 له ، وبعضهم يصرف عقله بحسب ما يهياه الله له إلى ما ينجي ، وبعضهم
 يصرفه لذلك إلى ما يرديه ، لأنك تجد أعدل الناس في شيء وأعرفهم
 به أشدهم بلادة في شيء آخر ، وأغلبهم في شيء أذكاهم في شيء آخر -
 ١٠ فاعتبر ذلك^٣ ، وبسذلك انتظم أمر الخلق في أمر معاشهم بالعلوم
 والصنائع والأحوال - والله الهادي ، وهذه الآية تدل على أن الله
 سبحانه وتعالى منزّه عن التركيب والصورة لأنه لو كان في شيء منها
 لكان هو الأحسن لأن كل صفة يشترك فيها الخلق^٤ والحق فالمبالغة
 للحق كالعلم والأعلم والكريم والأكرم - قاله^٥ الأستاذ أبو القاسم القشيري
 ١٥ في تفسيره ، وصيغة "أفعل" لا تدل على ما قاله الزنادقة ، وإن عرى ذلك

- (١-١) من م ، وفي الأصل : في الحقيقة هو المقصود (٢) زيد من ظ و م .
 (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : متفاوتة (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : تفاوتت .
 (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : بذلك (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : الحق .
 (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : قال .

٨٠١ /

'إلى بعض' الأكبر^٢ من قولهم^٢ : / ليس في الإمكان أبدع مما كان، لأن
الدرجة الواحدة تتفاوت إلى ما لا يدخل تحت حصر كتفاوت أفراد
الإنسان في صورته وألوانه، وغير ذلك من أكوانه وبديع شأنه، وقد
بينت ذلك في تصنيف مفرد لهذه الكلمة سميت : تهديم الأركان من
"ليس في الإمكان أبدع مما كان"، [وأوضحته غاية الإيضاح والبيان، هـ
وجرت فيه فنن تصم الآذان، ونصر الله الحق بموافقة الأعيان، وقهر
أهل الطغيان، ثم أردفته بكتاب دلالة البرهان على أن في الإمكان
أبدع مما كان، - ٢] ثم شفيت الأسقام، ودمغت الأخصام، وخسأت
الأوهام، بالقول الفارق بين الصادق والمنافق، وهو نحو ورقين في
غاية الإبداع في قطع النزاع، ويمكن أن تكون صيغة^٤ أفعل مفيدة ١٠
[بالنسبة - ٢] إلى شيء أَرَادَهُ اللهُ بِحَيْثُ أَنْ تَفْظُنْ لَهُ [نحن - ٢] لأن
من المجمع عليه عند أهل السنة وصرح به الأشعري وغيره في غير موضع
من كتبهم أن الله تعالى لا تنتاهى مقدوراته، ومن صرح بما صرح
به الأشعري وأكثر فيه الإمام حجة الإسلام الغزالي في كتبه^٥ الإحياء
وغيره ولا سيما كتابه "تهافت الفلاسفة"، وبين أن هذا من قواعدهم ١٥
لنفهم صفة الإرادة^٦ وقولهم^٦ بأن فعله بالذات، وبين فساد ذلك،

(١ - ١) من ظ و م، وفي الأصل : بعض (٢ - ٢) من ظ و م، وفي
الأصل : لقولهم (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م، وفي الأصل : صفة .
(٥) من ظ و م، وفي الأصل : كتابه (٦ - ٦) تكرر ما بين الرقين في
الأصل فقط .

و انه سبحانه و تعالى قادر على اختراع [عالم -^١] آخر و ثالث متفاوتة بالصغر و الكبير، و على كل ممكن، و عرف أن الممكن هو المقدور عليه، و انه يرجع إلى المقدور عليه أيضا ممكن، و عرف الممتع بأنه إثبات الشيء مع نفيه، و إثبات الأخص مع نفي الأعم، و إثبات الاثنين مع نفي الواحد، و قال: و ما لا يرجع إلى ذلك فهو ممكن، فدخل فيه^٢ عالم أبدع من هذا العالم - و الله موفق لما يريد^٣.

و لما كان الإنسان مع هذه المحاسن قد سلط الله سبحانه و تعالى عليه شهوات و ميأ طبعه لردائل و أخلاق دنيا، و أهوية و حظوظ للأنفس بميلات، و كان أكثر الخلق بها هالكا لتبين قدرة الله سبحانه ١٠ و تعالى، لم يستثن^٤ بل حكم على الجنس كله بها^٥ كما حكم عليه بالتقويم، فقال تعالى دالا بأداة التراخي على أن اعوجاجه بعد ذلك العقل الرصين و الذهن الصافي المستتير في غاية البعد لولا القدرة الباهرة و القوة القاسرة القاهرة: (ثم رددته) أي بما لنا من القدرة الكاملة و العلم الشامل، فعطل منافع ما خلقناه^٦ له فضيع نفسه و فوت أسباب سعادته^٧ و نكسناه ١٥ نحن في خلقه، فصار بالأميرين في خلقه و خلقه نفسا و هوى أو أعم

(١) زيد من م (٢) من م، وفي الأصل وظ: عليه (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٤) من ظ و م، وفي الأصل: الخلائق (٥) من ظ و م، وفي الأصل: لم يستثن (٦) من ظ و م، وفي الأصل: بها (٧) من ظ و م، وفي الأصل: خلقنا (٨) من ظ و م، وفي الأصل: سعادات و نخشاء - كذا.

من ذلك بالنكسر^١ (اسفل سافلين لا) أى إلى ماتحت رتبة الجمادات المستفدرات، فصار يعمل الأعمال السيئات المقتضية بعد حسن الجمع لغاية الشتات^٢، أما رده فى خلقه فبأن سلطانا عليه الشهوات التى ركبناها فى

النفوس، وجعلناها داعية / إلى كل بؤس، فقلبت على عقله فأعمته حتى ٨٠٢ /
أوردته^٣ الموارد، وأوقعته فى المهادى والمعاطب، حتى انه ليركب كثيرا^٤ ٥
من أموره و هو قاطع بأنه باطل شنيع. لا يقدم على مثله عاقل، فصار
يعبد من دون الله ما [هو - *] دون البشر بل ومطلق الحيوان بما
لاضر فيه ولا نفع^٦، و صار يركب^٧ الظلم والعدوان والإفك والبهتان،
وما لا يحصى بالعد من أنواع الفواحش والعصيان، ويظلم أبناء جنسه
وغيرهم، ويحتهد فى الفجور، ويتصرف بما^٨ لا يشك^٩ هو فى أنه لا يقره^{١٠}
عليه من له أدنى نظرم من يلزمه أمره^{١١} ويعنيه شأنه، فصار بذلك أحط
رتبة من البهائم بل من أدنى الحشرات المستفدرات لأنها وإن كانت
لها شهوات إلا أنها ليس لها عقل تغويه بها وتطمس نوره بظلامها،
فلا تنسب إلى أنها قوت شيئا لعدم تكليفها لعدم العقل الموجب للشرف،
وأما هو فاستعمل ما خلقناه له من الآلات، وما فضلناه به من الكمالات، ١٥

(١) من ظ و م، وفى الأصل: بالنكسر (٢) من ظ و م، وفى الأصل:
استتات - كذا (٣) زيد فى الأصل: فى، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها.
(٤) من ظ و م، وفى الأصل: كثير (٥) زيد من ظ (٦-٧) من ظ و م،
وفى الأصل: فصار (٧) من ظ و م، وفى الأصل: فيما (٨) زيد فى الأصل:
فيه، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها (٩) من ظ و م، وفى الأصل: امر.

في غير ما خلقناه له فاستحق العذاب المهين، ثم يموت من غير مجازاة
 على^٢ شيء من ذلك أو على كثير منه^٣، فلا بد في الحكمة حينئذ من بعثه،
 وله بعد البعث عند ربه على ذلك عذاب مقيم. وأما في خلقه فبالهرم
 حتى صار بعد تلك القوى ضعيفا، وبعد ذلك العز ذليلا مهينا، وبعد
 ذلك العلم الغرير والفكر المنير لا يعلم شيئا، وصار يستفد^٤ه وينسك^٥ه
 من كان يألفه ويستعطره، وقال ابن رجمان: أما رده في طريق الديانة
 بالكفر والتكذيب، وأما فيما سبيله الجزاء فبالسخ في دار البرزخ
 وتحويل صورته إلى ما غلب^٦ عليه خلقته وعمله في الدنيا من الدواب
 والهموم والبهائم، وفي الآخرة تزرق عيناه ويشوه خلقه^٧، وقال
 الإمام أبو العباس الأقلشي في شرح «المقدم المؤخر» من شرحه للاسماء
 الحسنی: إن الله تعالى خلقه - أي الإنسان - أولا في أحسن تقويم.
 ثم ركب^٨ه في هذا الجسم الذي يعذب^٩ه إلى أسفل سافلين^{١٠}، فان قدم عقله
 على هواه صعد إلى أعلى عليين، وكان من المقربين المقدمين، وإن قدم
 هواه هبط إلى أدراك الجحيم، وكان من المبعدين المؤخرين.

(١) من ظ و م، وفي الأصل: فلان قد استحق (٢) من ظ، وفي الأصل وم:
 على (٣) من ظ، وفي الأصل وم: من (٤) زيد في الأصل و ظ: بل،
 ولم تكن الزيادة في ظ وم فحذفناها (٥) سقط من ظ وم (٦) من ظ وم،
 وفي الأصل: قلب (٧) زيد في الأصل: دار، ولم تكن الزيادة في ظ وم
 فحذفناها (٨) من ظ وم، وفي الأصل: خلقته (٩) راجع معجم المؤلفين
 ١٨١/٢ (١٠) من ظ وم، وفي الأصل: السافلين.

ولما حكم بهذا الرد على جميع النوع إشارة إلى كثرة المتصف به منهم، وكان الصالح قليلا جدا، جملة محط الاستثناء فقال: ﴿إلا الذين آمنوا﴾ أى بالله ورسوله فكانوا [من - ٢] ذوى البصائر والمعارف، فقلبتا بلطفنا عقولهم بما دعت إليه وأعانت عليه الفطرة الأولى على شهواتهم، وحياتهم من أرذل / العمر، فكانوا [كلما - ١] زديناهم ٥ / ٨٠٣ سنا زدنا أنوار عقولهم ونقصنا نار شهواتهم بما أضعفنا من إحكام طبائعهم وتعلقهم بهذا العالم، وأحكمنا من مدارك أنوار الحق وإشراقاته منهم، وأعظمنا من قوى أرواحهم .

ولما كان الإنسان قد يدعى الإيمان كاذبا قال: ﴿وعملوا﴾ أى تصديقا لدعواهم الإيمان ﴿الصحطت﴾ أى من محاسن الأعمال من ١٠ الأقوال والأفعال ثابتة الأركان على أساس الإيمان، بحكمة بما آتيناهم من العلم غاية الأحكام، متقنة غاية الإتقان، فانا حفظناهم - وقليل ما هم - بما كلناهم به وشرفناهم على جميع الحيوانات وسائر من سواهم فلم نمكن منهم الشهوات ولا غيرها، وأقمناهم على ما اقتضاه منهاج العقل، فتبعوا الرسل بسبب إبقائنا لهم على الفطرة الأولى فى أحسن تقويم، لم يدنس ١٥ بحياها بشهوة ولا حظ ولا هوى، فسهل انقيادهم، فأداهم ذلك إلى العدل

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : رسوله (٢) زيد من م (٣) من م ، وفى الأصل و ظ : حياتهم (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : إشراقنا (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : الآن (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : « و » (٨) فى ظ و م : أقمناهم

و النصفة و الإحسان، و جميع مكارم الأخلاق و معالي الأمور،
 و لم يزيغوا عن [منهاج-^١] الرسل في قول ولا عمل، فالآية [كما ترى-^١]
 من الاحتباك: حذف أولا بما أفهمته الآية عمل السيئات. و ثانيا الإبقاء
 على أصل الخلق في أحسن تقويم على الفطرة الأولى، ليكون نظمها في
 الأصل: "ثم رددناه أسفل سافلين"^٢ بعمل السيئات فله على ذلك عذاب
 هين "الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات" فانا أبقيناهم على الفطرة الأولى
 في أحسن تقويم.

ولما كان السياق لمدح المؤمنين، حسن أن يعد أعمالهم التي تفضل
 عليهم بها سببا كما منّ عليهم به من الثواب فقال: ﴿فلهم﴾ أي
 ١٠ فتسبب عن ذلك أن كان لهم في الدارين على ما وفقوا له بما يرضيه
 سبحانه و تعالى ﴿اجر﴾ أي عظيم جدا وهو مع ذلك ﴿غير ممنون﴾
 أي مقطوع أو يمن عليهم به حتى في حالة المرض و الهرم [لكونهم-^١]
 سعوا في مرضاة الله سبحانه و تعالى و عزموا عزما صادقا أنهم لا ينقصون
 من أعمال البر ذرة ولو عاشوا مدى الدهر، و ذلك الأجر جزاء لأعمالهم
 ١٥ فضلا منه بالأصل^٣ و الفرع حتى أنهم إذا عجّزوا بالهرم كتب لهم
 أجر ما كانوا يعملون في حال الصحة، و لمن تابع هواه في السفول
 عذاب عظيم لأنه رد أسفل سافلين^٤.

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: اسافلين (م) في ظ:
 بذلك (٤) من ظ و م، وفي الأصل: على (هـ) من ظ و م، وفي الأصل:
 بالثواب (٦) سقط من ظ و م (٧) من ظ و م، وفي الأصل: بالأصنف.

ولما ثبت بهذا انه لا يجوز في الحكمة تركهم بغير^١ جزاء مع ما
يشاهد^٢ من ظلم بعضهم لبعض معاندة لما يقتضيه [قويم-^٣] العقل الذي
لا شك فيه ، فكان ذلك بحيث لا يرضاه أحد منهم و لا يقر مخلوق عبدا
في ملكه على مثله بأن ينبغي بعضهم على بعض فيهمالهم^٤ بل لا بد أن
يحجز بينهم أو يأخذ للظلم من الظالم ، و لو كان ذلك المالك أقل الناس
و أجهلهم فكيف إن كان عاقلا فكيف إن كان حاكما فكيف / إن
كان لا يخاف أحدا فكيف إن كان عدلا مقسطا قد ثبت إحاطة علمه
وقدرته سبحانه و تعالى ، حسن كل الحسن^٥ أن يكون ذلك سببا للانكار
على من يظن أن الله يهمل عباده من الحكم بينهم لمجازاة كل من المطيع
والعاصي بما^٦ عمل مع ما رأى من ظلم بعضهم لبعض ، و أن الظالم قد^٧
يموت قبل القصاص ، فقال مسيبا عن الوعد بما أفصح^٨ به الكتاب من
لائمة المؤمنين الذين طالما بنى عليهم الظلمة ، و انتقصهم^٩ حقوقهم الفسقة ،
و الوعيد بما أفهمه الخطاب لعقاب المجرمين الذين طالما بغوا على غيرهم :
(فأ) أى فتسبب عن إقامة الدليل على تمام القدرة و على بنى العبيد
بعضهم على بعض أنه يقال لك تصديقا لك فيما أخبرت به من [أن-^{١٠}]

- (١) من ظ و م ، وفى الأصل : من غير (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : يشا .
- كذا (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : لا يشك (٥) من
م ، وفى الأصل و ظ : فيهمالهم (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : بل (٧) من
ظ و م ، وفى الأصل : الحق (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : على (٩) سقط
من ظ و م (١٠) من ظ و م ، وفى الأصل : انتصح (١١) من ظ و م ، وفى
الأصل : انتقصوهم .

الله سبحانه و تعالى يبعث الخلائق بعد موتهم ليجازى كلا بما عمل
و إنكارا على من كذبك: [ما-١] ﴿يَكْذِبُ﴾ أى أى شيء^١ ينسبك إلى
الكذب يا أشرف الخلق و أكملهم نفسا و أقام عرضا و أظهرهم خلقا
و خلقا، و عبر به^٢ ما،^٣ إشارة إلى^٤ أن الكذب بهذا مع [هذا-٥]
٥ الدليل القطعى الذى تضمنته هذه السورة فى عداد ما لا يعقل بل دونه
﴿بعد﴾ أى بعد مشاهدة بغى بعض الناس على بعض استعمال الحال^٦ التمسك،
و أعراه من الجار إشارة إلى أن هذا الذم لمن استغرق زمانه الذى بعد هذا
الدليل بالتكذيب، إشارة إلى أن من آمن قبل الغرغرة و اتصل بإيمانه ذلك
بموته^٧ كان بمن له أجر غير ممنون ﴿بالدين^٨﴾ أى الجزء لكل أحد
١٠ بما يستحقه على سبيل العدل و الإنصاف لأجل تلك الأعمال التى غلبت
فيها المحظوظ على العقول، فوقع بها من الظلم و الأذى ما لا يسع عاقلا
من العباد أن يحسن عنده ترك فاعلمها من غير^٩ جزاء حتى كان أكثر
أفعال العباد ظلما، و من شأن الملوك الإنصاف بين عبيدهم و رعاياهم،
فكيف بالله سبحانه و تعالى الذى شرع لعباده ذلك، و قد ثبت بما له
١٥ من هذا الخلق العظيم، على هذا النظام المحكم و المنهاج الأقوم أنه الحكيم،
الذى لا حكيم غيره، العليم الذى لا عليم سواه .

(١) زيد من م (٢) سقط من ظ (٣-٣) من ظ و م، وفى الأصل :
ادت الإشارة اليه (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م، وفى الأصل : لحانة .
(٦-٦) من ظ و م، وفى الأصل : اتصلت السعادة بإيمانه حين موته (٧) من
ظ و م، وفى الأصل : قم .

ولما صح أن تترك الظالم بغير انتقام والمحسن بلا إكرام ليس
 [على - ٢] منهاج العدل الذي شرعه الله تعالى، حسن جدا تكبير
 الإنكار بقوله سبحانه وتعالى: (اليس الله) أى على ما له من صفات
 الكمال. وأكد به الجار في قوله: (بأحكم الحكمين ع) أى حتى يدع الخلق
 يهلك بعضهم بعضا من غير جزاء، فيكون خلقهم عبثا، بل هو أحكم
 الحاكمين علما وقدره وعدلا وحكمة بما شوهذ من إبداءه الخلق، وفأوته
 بينهم، وجعل الإنسان [من - ٢] بينهم على أحسن تقويم، فلا بد أن
 يقيم الجزاء. ويضع الموزنين القسط / ليوم القيامة فيظهر عدله وحكمته
 ٨٠٥ / وفضله. وهذا الآخر هو أولها قسما من جهة النبوات التي ظهر بها
 حكمه وحكمته، ومقسما عليه من حيث أن الخلق في أحسن تقويم يقتضى ١٠
 العدل لا محالة، والرد أسفل سافلين* يتقاضى الحكم حتما لأجل ما يقع
 من الظالم والتشاجر بين من استمر على الفطرة القويمة ومن رد للأسفل
 سافلين، وقد اشتملت هذه السورة على وجازتها على جميع مقاصد
 التوراة [جمالا، وزادت دلالة على الآخرة، وذلك أن قسمها هو قوله
 في التوراة «أنا ربنا من سيناء وشرق لنا من جبل ساعر، وظهر لنا ١٥
 من جبال فاران»^٦، والخلق في [أحسن - ٢] تقويم هو خلق آدم
 (١) من ظ و م، وفي الأصل: تغيير (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م،
 وفي الأصل: شرحه (٤) زيد في الأصل: هذا، ولم تكن الزيادة في ظ و م
 فحذفناها (٥) من ظ و م، وفي الأصل: السافلين (٦) من ظ و م، وفي
 الأصل: ظران.

عليه الصلاة والسلام المذكور في أولها وخلق زوجته وما يحتاجان إليه
 من السماء والأرض ، وخلق الأصفياء من أولادهما وما جاؤا به من
 الخير ، والذين آمنوا وعملوا الصالحات هو ما فيها من الشرائع
 والأحكام ، وقوله بعد ما تقدم من المعبر بالمقسم عنه « معه ربوات
 ٥ الأطهار عن يمينه أعظام وحيهم إلى الشعوب ، وبارك على جميع أطهاره ،
 والرد أسفل سافلين هو ما ذكر أولها من العصاة من قابيل ومن بعده
 إلى آخرها ، على ما أشار إليه من عصيان بني إسرائيل الموجب للعنهم ،
 فقد اكتفت بأول التوراة وآخرها وأوسطها ، وأبدأ بآخرها لأنه
 في النبوات ، وهي أهم المهم لأنها المنجية من شر قطاع الطريق ، وآخرها
 ١٠ أدل ما فيها على النبوات^١ لاسيما الثلاث [العظام - ^٢] المشار إليها بقسم
 هذه السورة - ^٣ والله سبحانه وتعالى أعلم بالغيب^٤ .

(١) زيد في الأصل : والله الهادي ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لخذفناها .
 (٢) زيد من ظ و م (٣ - ٢) في ظ : والله الهادي إلى الصواب وإليه المرجع
 والمآب ، وفي م : والله الهادي .

سورة العلق^١ وتسمى اقرأ

^٢ مقصودها الأمر لاسيما للمقصود بالترفضيل في سورة التين بعبادة من له الخلق والأمر، شكرا لإحسانه واجتنابا للكفرانه، طمعا في جنانه وخوفا من نيرانه، لما^٣ ثبت من أنه يدين العباد يوم^٤ المعاد، وكل من اسميها دال على ذلك لأن المربي يجب شكره، ويحرم غاية التحريم كفره، على^٥ أن "اقرأ"، يشير إلى الأمر، "و العلق" يشير إلى الخلق، و "اقرأ" يدل على البداية وهي العبادة بالمطابقة، وعلى النهاية وهي النجاة يوم الدين باللازم، والعلق يدل على كل من النهاية ثم البداية بالالتزام، لأن من عرف أنه مخلوق من دم عرف أن خالقه قادر على إعادته من تراب، فان التراب أقبل للحياة من الدم، ومن صدق [بالإعادة...]^{١٠} عمل لها، و خص العلق لأنه مركب الحياة، ولذلك سمي^٦ نفسا ﴿بسم الله﴾ الذي له صفات الكمال فاستحق التفرد بالإلهية / ﴿الرحمن﴾ الذي عمت نعمته فاستوجب الشكر من سائر البرية ﴿الرحيم﴾ الذي وفق من شاء

(١) السادسة والتسعون من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ١٩ .
 (٢) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في ظ و م لحذفناها (٣) من ظ ، وفي الأصل و م : كما (٤) زيد في الأصل : القيامة وهو، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : سميا .

من خواصه لما أنالهم به^١ المواهب السنية^٢ والعطايا الوفية^٣ .

لما أمره سبحانه وتعالى في الضحى بالتحديث بنعمته ، وذكره
بمجامعها في " ألم نشرح " ، فأتج ذلك لإفراده بما أمره به^٤ في ختمها من
تخصيصه بالرغبة إليه ، فدل في الزيتون على أنه أهل لذلك لتام قدرته
٥ الذي يلزم منه^٥ أنه لا قدرة لغيره إلا به ، فأتج ذلك تمام الحكمة فأمر قطعا
البعث^٦ للجزاء فتشوف السامع^٧ إلى ما يوجب حسن الجزاء في ذلك اليوم
و بأي وسيلة يقف بين يدي الملك الأعلى في يوم الجمع الأكبر من
خصال الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فأرشد^٨ إلى ذلك في هذه السورة ،
فقال بادئا بالتعريف بالعلم الاصلى ذاكرة أصل من خلقه سبحانه وتعالى
١٠ في أحسن تقويم و بعض أطواره الحسنة والقيحة تمجيدا من تمام قدرته
سبحانه وتعالى وتفيها على تعرفها وإنعام^٩ النظر فيها ، وقدم الفعل
العامل في الجار والمجرور هنا لأنه أوقع في النفس لكونها أول ما نزل
فكان الامر بالقراءة أم : (اقرأ) وحذف مفعوله لإشارة إلى أنه
لا قراءة إلا بما أمره به ، وهي الجمع الاعظم ، فالعنى : أوجد القراءة لما
١٥ لا مقروء غيره ، وهو القرآن الجامع لكل خير ، وأفصح له بأنه لا يقدر

- (١) زيد في الأصل : من ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢-٢) سقط
ما بين الرقيين من ظ و م (٣) في م : بها (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : منها .
(٥) من ظ و م ، وفي الأصل : البحث (٦) من م ، وفي الأصل و ظ :
الشارع (٧) زيد في الأصل : السياق ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها .
(٨) من ظ و م ، وفي الأصل : امعان .

على ذلك إلا بمعونة الله الذى أدبه فأحسن تأديبه، ورباه^١ فأحسن تربيته، فقال ما أرشد المعنى إلى [أن -] تقديره: حال كونك مفتتحا القراءة ﴿ باسم ربك ﴾ أى بآن تبسمل، أو مستعينا بالمحسن إليك^٢ لما^٣ له من الأسماء الحسنى والصفات العلى بما خصك به فى "ألم نشرح" أو يذكر اسمه، والمراد على هذا بالاسم الصفات العلى، و عبر به لأنه يلزم من حسن الاسم حسن مدلوله، ومن تعظيم الاسم تعظيم المسمى وجميع ما يتصف به و ينسب إليه^٤، قالوا: وهذا يدل على أن القراءة لا تكون تامة إلا بالتسمية، ولكونه فى سياق الأمر بالطاعة الداعى إليها تذكّر النعم لم ينمكّر الاسم الأعظم الجامع، و ذكر صفة الإحسان بالترية الجامع لما عداه و تأنيسا له صلى الله عليه وسلم لكونه أول ما نزل حين حجب^٥ إليه الخلاه، فكان يخلو بنفسه^٦ يتعبد بربه فى غار حراء، فجاءه جبريل عليه الصلاة والسلام بخمس آيات من أول هذه السورة إلى قوله "ما لم يعلم" ولهذا السر ساقفة مساق البسمة بعبارة هى أكثر تأنيسا فى أول الأمر وأبسط منها، فأشار إلى الاسم الأعظم بما فى مجموع الكلام من صفات الكمال، وأشار إلى عموم منة الرحمن بصفة / الخلق المشار إلى تميمها^٧ ١٥ / ٨٠٧ بخذف المقمول، وإلى خصوص صفة الرحيم بالأكريمة التى من شأنها

- (١) من م ، وفى الأصل وظ : زيادة (٢) زيد من م (م) من ظ و م ، وفى الأصل : الى ما (٤) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و م لحذفناها .
(٥) سقط من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : نعيمها .

بلوغ النهاية ، وذلك لا يكون بدون إفاضة العمل بما يرضى ، فيكون سببا للكرامة^١ الدائمة ، و بالتعليم^٢ الذى من شأنه أن يهذى إلى الرضوان ، وأشار إلى الاستعاذة^٣ بالأمر بالقرآن لما أفهمه قوله سبحانه وتعالى "وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة - [أى من
 ٥ شياطين الإنس و الجن -^٤] - حجابا مستورا " - وقوله تعالى " فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم " .

ولما خصه تشريفا* بإضافة هذا الوصف الشريف إليه ، وصفه على جهة العموم بالخلق والأمر لإعلاما بأن له التدبير والتأثير ، وبدأ بالخلق لأنه محسوس بالعين ، فهو أعلق^٥ بالفهم ، وأقرب إلى التصور ، وأدل
 ١٠ على الوجود وعظيم القدرة و كمال الحكمة^٦ ، فكانت البداية به فى هذه السورة التى هى أول ما نزل أنسب الأمور لأن أول الواجبات^٧ معرفة الله^٨ ، وهى بالنظر إلى أفعاله فى غاية الوضوح فقال : ﴿ الذى خلق ﴾ وحذف مفعوله إشارة إلى أن له هذا الوصف وهو التقدير والإيجاد على وفق التقدير الآن وفيما كان وفيما يكون ، فكل شئ يدخل فى الوجود فهو من صنعه ومتروك بين إذنه ومنعه وضره ونفعه .

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : الكرامة (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : بالتنظيم (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : سعاته - كذا (٤) زيد من ظ و م . (٥) زيد فى الأصل : بما خصه ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفنا (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : أعلم (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : القدرة (٨-٨) فى ظ و م : معرفته سبحانه .

ولما كان الحيوان أكمل المخلوقات ، وكان الإنسان أكمل الحيوان
وزبدة محضه ، ولباب حقيقته وسر محضه ، وأدل على تمام القدرة
لكونه جامعا لجميع ما في الأكوان ، فكان خلقه أبداع من خلق غيره ،
فكان لذلك أدل على كمال الصانع^١ وعلى وجوب إفراذه بالعبادة ، خصه
فقال : ﴿ خلق الإنسان ﴾ أى هذا الجنس الذى من شأنه الانس بنفسه ٥
وما رأى من أخلاقه وحسه ، وما ألقه من أبناء جنسه .

ولما كانت العرب تأكل الدم ، وكان الله تعالى قد حرمه لانه^٢
أصل الإنسان^٣ أو غيره من الحيوان^٤ وهو مركب الحياة ، فاذا أكل تطبع
آكله بخلق ما هو دمه ، قال معرfa بأنه سبحانه وتعالى بنى هذه الدار^٥ على
حكمة الأسباب مع قدرته على الإيجاد من غير تطوير^٦ فى تسليب : ١٠
﴿ من علق ﴾ أى [خلق - ٦] هذا النوع من هذا الشيء وهو دم شديد
الحرارة جامد غليظ ، جمع علقه ، وكذا الطين الذى يعلق باليد يسمى علقا ،
وهم^٧ مقررون بخلق آدمى من الامرين كليهما ، فالآية من أدلة إمامنا
الشافعى رضى الله تعالى عنه على استعمال المشترك فى معنييه ، ولعله عبر
به ليعم الطين فيكون - مع ما فيه من الإشارة إلى بديع الصنعة - إشارة إلى ١٥
حرمة أكل ما هو أصلنا من الدم والتراب قبل أن يستحيل ، فاذا

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : الصنع (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : لأن .
(٣-٢) من ظ و م ، وفى الأصل : من الحيوان وغيره (٤-٤) فى ظ و م :
بنى هذه الدار سبحانه وتعالى (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : تطور (٦) زيد
من ظ و م (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : هو .

/ ٨٠٨

استحال وصف بالخلال لأن الاستحالات لها مدخل في الإحالات^١
 في النكاح وغيره /، واحمرار النطفة ليس استحالة لأنها كانت حمراء قبل
 قصر الشهوة لها، وربما ضعفت الشهوة عن قصرها فنزلت [حمراء-^٢]
 فإذا تحول^٣ الدم لها صار إلى جنس ما يحل، وكذا إذا تحول التراب
 بمخالطة الماء تمراً أو جاحل^٤.

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما قال الله سبحانه وتعالى لنبيه
 صلى الله عليه وسلم "فأيكذبك بعد بالدين اليس الله باحكم الحاكمين"
 وكان معنى ذلك: أى شيء حمل على هذا بعد وضوح الأمر لك وبيانه
 وقد نزهه سبحانه وتعالى عن التكذيب بالحساب وأعلى قدره عن ذلك،
 ١٠ ولكن سئل مثل هذا إذا ورد كسيل قوله تعالى "لئن اشركت ليحبطن
 عملك" وبابه، وحكم هذا القليل واضح في حق من تعدى إليه الخطاب
 وقصد بالحقيقة به من أمته صلى الله عليه وسلم من حيث عدم عصمتهم
 وإمكان تطرق^٥ الشكوك والشبهة إليهم، فتقدير الكلام: أى شيء
 يمكن^٦ فيه أن يحملكم على التوقف أو التكذيب بأمر الحساب، وقد
 ١٥ وضع لكم ما يرفع الريب ويزيل الإشكال، ألم تعلموا أن ربكم أحكم
 الحاكمين؟ أفيلق^٧ به وهو العليم الخبير أن يجعل اختلاف أحوالكم في

(١) من ظ، وفي الأصل: الاستحالات، وفي م: الاستحالات (٢) فيه
 من ظ وم (٣) من ظ وم، وفي الأصل: استحالة (٤) من ظ وم، وفي
 الأصل: بحر (٥) من ظ وم، وفي الأصل: طريق (٦) من م، وفي الأصل
 وظ: يمكنكم (٧) من ظ وم، وفي الأصل: يلقي.

الشكوك بعد خلقكم في أحسن تقويم؟ أفيحسن أن يفعل ذلك عبدا؟
وقد قال تعالى "وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما باطلا" فلما
قرر سبحانه العبيد على أنه أحكم الحاكمين مع ما تقدم ذلك من موجب
نفي الاستعانة في نوع الحق إذا اعتبر ونظر، وقعت في الترتيب سورة
العلق مشيرة إلى ما به يقع [الشفاء - ٢]، ومنه يعلم الابتداء والانهاء، هـ
وهو كتابه المبين، الذي جعله الله تعالى تبياناً لكل شيء. وهدى ورحمة
وبشرى للحسنين، فأمر بقراءته ليتدبروا آياته فقال "اقرأ باسم ربك"
مستعينا به فسوف يتضح سبيلك وينتهج دليلك "تبارك الذي نزل الفرقان
على عبده ليكون للعالمين نذيراً" وأيضاً فإنه تعالى أعلم عباده بخلقهم
الإنسان في أحسن تقويم "ثم رددناه أسفل سافلين" وحصل منه على ما ١٠
قدم^٢ بيانه افتراق الطرفين وتباين القائلين، كل ذلك بسابق حكمته
وإرادته "ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها" وقد بين سبحانه لنا
أقصى غاية ينالها أكرم خلقه وأجل عباده لديه من الصنف الإنساني،
وذلك فيما أوضحت السورتان قبل من حال نبينا المصطفى صلى الله
عليه وسلم وجليل وعده الكريم له في قوله "ولسوف يعطيك ربك ١٥
فقرضى" وفضل حال ابتداء "الم نشرح" على تقدم سؤال "رب اشرح"
إلى ما أشارت إليه آى السورتين من خصائصه الجليلة، وذلك
أعلى مقام يناله^١ أحد من ذكر، فوق [تعقيب - ٢] ذلك بسورة

(١) من ظ و م، وفي الأصل: وقد (٢) زيد من ظ و م (٣) من م، وفي
الأصل و ظ ١ تقدم (٤) في ظ: لا يناله.

تضمنت الإشارة إلى حال من جعل في الظرف الآخر من الجنس الإنساني،
و ذلك حال من أشير إليه من لدن قوله تعالى "أرايت الذي ينهى عبدا
إذا صلى" إلى قوله "كلا لا تطعه" ليظهر تفاوت / المنزلتين و تبين ما بين / ٨٠٩

الحاليتين، وهي العادة المطردة في السكتب، ولم يقع صريح التعريف هنا
٥ كما وقع في الظرف الآخر ليطابق المقصود، و لعل بعض من لم يتفطن
يعترض هنا بأن هذه السورة من أول ما أزل فكيف يستقيم مرادك
من ادعاء ترتيبها على ما تأخر [عنها-٢] نزولا، فنقول له: و أين غاب
اعتراضك في عدة سور مما تقدم بل في معظم ذلك، و إلا فليست سورة
البقرة من المحدثي، و مقتضى تأليفنا هذا بناء ما بعدها من السور على الترتيب
١٠ الحاصل في مصحف الجماعة إنما هو عليها و فيما بعد من المكي^٢ ما لا يحصى،
فإنما غاب عنك نسيان (٩) ما قدمناه في الخطبة من أن ترتيب السور على
ما هي عليه راجع إلى فعله عليه الصلاة و السلام أكان ذلك بتوقيف
منه أو باجتهاد الصحابة رضي الله عنهم على ما قدمناه، فارجع بصرك،
و أعد في الخطبة نظرك، و الله يوفقنا إلى اعتبار بيناته و تدبر آياته،
١٥ و يحملنا في ذلك على ما يقربنا إليه بمنه [و-٥] فضله - انتهى .

و لما أتم سبحانه ما أراد من أمر الخلق و هو الإيجاد [بالأسباب-٥]

(١) من ظ و م، و في الأصل: ليوافق (٢) زيد من ظ و م (٣) زيدت
او اوافى الأصل و لم تكن في ظ و م لخذفناها (٤) من ظ و م، و في الأصل:
الى (٥) زيد من م .

بالتدرج، أخذ في التنبه على عالم الأمر وهو الإبداع من غير أسباب،
 فقال مكرراً للأمر بالقراءة تنبيهاً على عظم شأنها وتأنيساً له صلى الله عليه
 وسلم و^١ مسكناً لروعه ومعلماً أن من جاءه الأمر من قبله ليس كأربابهم:
 ﴿اقرأ﴾ ولما كان قد قال صلى الله عليه وسلم عند هذا الأمر إخباراً
 بالواقع كما يقوله لسان الحال لو لم ينطق بلسان القول: ما أنا بقارئ،^٥
 فكان التقدير: فربك الذي ربك فأحسن تربيتك وادبك فأحسن
 تأديبك^٢ أمرك بالقراءة وهو قادر على جعلك قارئاً، عطف عليه [قوله-^٣]:
 ﴿وربك﴾ أو يكون التقدير: والحال أن الذي خصك بالإحسان الجم
 ﴿الأكرم﴾ أى الذى له الكمال الأعظم مطلقاً من جهة الذات ومن
 جهة الصفات ومن جهة الأفعال، فلا يلحقه نقض فى شيء من الأشياء^{١٠}
 [أصلاً-^٤] لأن حقيقته البعيد عن اللوم الجامع لمساوى الأخلاق، فهو
 الجامع^٥ لمعالى الأخلاق، وليس غيره يتصف بذلك، فهو يعطيك ما لا يدخل
 تحت الحصر، وأشار إلى [أن-^٦] من ذلك أنه يفيض على^٦ أمته الامية
 من العلم والخط ما لم يفيض على أمة قبلها على قصر أعمارهم، فقال مشيراً
 إلى العلم والتعليم، مشعراً بوصفه سبحانه بالمنح بالعلم إلى ترتيب الحكم بالأكرمية^{١٥}
 على هذا الوصف الناقل للانسان من الحال العلقى^٧ السافل إلى هذا الحال

(١) سقط من م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : نادبك (٣) زيد من م .
 (٤) زيد من ظ و م (٥) زيد في الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة في ظ و م
 فحذفناها (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : الى (٧) من م ، وفي الأصل
 و ظ : العقل .

العالى الكامل ﴿الذى علم﴾ أى بعد^١ الحلم عن معاجلتهم^٢ بالعذاب والعقاب^٣ جوداً منه من غير مانع من خوف عاقبة ولا رجاء منفعة ﴿بالقلم﴾ أى الكتابة به . ولما فيه بذلك على [ما فى -^٢] الكتابة من المنافع التى لا يحيط بها غيره سبحانه وتعالى ، لأنها انبثت عليها استقامة أمور الدنيا والدين فى الدنيا . الآخرة ، وبهى كافة فى الدلالة على دقيق^٥

/ ٨١٠

حكمته / تعالى ولطيف تدييره ، زاد ذلك عظمة على وجه يعجز غيره فقال^٦ : ﴿علم﴾ أى العلم الضرورى والنظرى ﴿الانسان﴾ أى الذى من شأنه الانس بما هو فيه لا يتقل إلى غيره بل ينسأه إن لم يلهمه ربه إياه ﴿ما لم يعلم﴾ أى باطنه وحكته لينظم^٨ به حاله [فى دينه -^٧] من الكتاب ١٠ والسنة ودينه من المجاملات والصنائع ، فيفيض عليه من علمه اللدنى الذى لا سبب له ظاهر ما يعرف به ترتيب المقدمات بالحدود [و -^٩] الوسطى ، فيعلم النتائج ، وما يعرف به الحدسيات ، وذلك بعد خلق القوى ونصب الدلائل وإنزال الآيات . ولو كان ذلك بالاسباب فقط لتساوى الناس فى مدة التعليم [و -^٩] فى أصل المعلوم كما تساوا فى ١٥ مدة الحمل وأصل الإنسانية ، وقد ذكر سبحانه مبدأ الإنسان ومنتهاه بنقله من أحسن الحالات^{١٠} إلى أعلاها تقريراً الربوبية^{١١} وتحقيقاً لأكرمته ،

(١) زيد فى ظ : بحكم (٢-٢) فى ظ وم : بالعقاب (٣) زيد من ظ وم . (٤) زيد فى الأصل : وما فيها ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها (٥) من ظ وم ، وفى الأصل تدقيق (٦) من ظ وم ، وفى الأصل : قال (٧) زيد فى ظ : من (٨) من ظ وم ، وفى الأصل : لينظم (٩) زيد من م (١٠) من ظ وم ، وفى الأصل : الأحوال (١١) من م ، وفى الأصل وظ : للربوبية .

قال

(٤٠)

١٦٠

قال الملوى : و لو كان شىء من العطاء و النعم أشرف من العلم لذكره ' عقب سفة الأكرمية - انتهى ، و فى ذلك إشارة إلى مزيد كرم العلماء بالتعليم ، و فى الآية الإشارة إلى مطالعة عالمى الخلق و الامر ، قال الرازى ، و فى كل من العالمين خصوص و عموم - انتهى ، فالمعنى أنه يعلمك أيها النبي الكريم و إن كنت أميا لا تعلم الآن شيئا كما علم بالقلم من لم يكن يعلم ، ه فتكون أنت - بما أشارت إليه سفة الأكرمية على ما أنت فيه من الأمية - أعلم من أهل الأفلام ، و أعلى فى [كل - ٢] مقام سام .

و لما كان الدم أكثر الاخلاط و أشدها هيجانا^٢ ، فإن مرضه لا يشبهه شىء من أمراض بقية الاخلاط ، و كان مع ذلك سريع البرء إن أصيب بعلاجه و عولج بأمر قاهر أقوى منه ، و كان العلم قرين الغنى فى الأغاب ، ١٠ و كانت^٣ زلة العالم تفوق زلة غيره ، قال معرطا بعد التعريف بالإلهيات بأمر النفس مييئا لقسم الإنسان المردود أسفل سافلين مقررا لحاله ، و رادعا له عن ضلاله : ﴿ كلاً ﴾ أى ارتدع أيها العالم عن الطغيان إن نلت الغنى حقاً ﴿ ان الانسان ﴾ أى هذا النوع الذى هو نوعك و من شأنه الانس بنفسه و النظر فى عطفه ﴿ ليطنى^٤ ﴾ أى من شأنه - إلا من ١٥ عصمه الله سبحانه - أن يزيد على الحد الذى لا ينبغي له مجاوزته كما يزيد الخلط^٥ الدموى ، و أكدده لما لاكثر الخلق من التكذيب به فإنه لا طاغى يقر بأنه طغى ﴿ ان ﴾ أى لأجل أن ﴿ راه ﴾ أى علم الإنسان نفسه

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : لذكر (ز) زيد من ظ و م (م) فى ظ و م : هيجا (ه) من م ، و فى الأصل و ظ : كان (ه) من ظ و م ، و فى الأصل : الحفظ .

علما وجدانيا ﴿استغنى^٥﴾ أى وجد له الغنى، هذا هو الطبع الغالب فى الإنسان متى استغنى عن شىء عمى عن مواضع افتقاره، فتغيرت أحواله معه، و تجاوز فيه ما ينبغى له الوقوف عنده، ولا يملا جوف ابن آدم إلا التراب، و من كان مفتقرا^٦ إلى شىء كان منطاعا له كما فى حديث ٥ آخر أهل النار خروجا منها يقسم لربه أنه لا يسأل غير ما طلبه، فاذا أعطيه و استغنى به سأل غيره حتى يدخل دار القرار، [و-^٧] لعله نبه بهذا على أن هذه الأمة المحتاجة ستفتح / لها خزائن الأرض فيطفيها / ٨١١
الغنى كما أطفى من قبلها وإن كانوا هم يسكرون ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم حين بشرهم بالفتوحات و قال : إنه يغدى على أحدكم بصفحة ١٠ و يراح عليه بأخرى^٨ ثم قال لهم : أنتم اليوم خير أم يومئذ، فقالوا : بل يومئذ، تنفرغ لعبادة ربنا، فقال : بل أنتم اليوم خير منكم يومئذ، قال صلى الله عليه وسلم : والله ما الفقر أخشى عليكم، و لكن أخشى أن ييسط^٩ عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتتافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم - أو كما قال صلى الله عليه وسلم .

١٥ و لما كان لا دواء [لذلك -^{١٠}] مثل تذكر الجزاء . قال معرفا أن

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : بنى (٢) من م ، و فى الأصل و ظ : معتقدا .
(٣) من ظ و م ، و فى الأصل : ان (٤) زيد من م (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : أخرى (٦) زيد فى الأصل : كما ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
لغذناها (٧) زيد فى الأصل : الله ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لغذناها .
(٨) زيد من ظ و م .

الإنسان لا يزال مفتقرا إلى مولاه في حياته و [ماتته - ١] وغناه و فقره،
محذرا له سوء حالاته مؤكدا لأجل إنكارهم ذلك: ﴿ ان الى ربك ﴾
أى المحسن إليك بالرسالة التى رفع بها ذكرك، لا إلى غيره من التراب
ونحوه^١ ﴿ الرجعى^٢ ﴾ أى الرجوع الاعظم الثابت الذى لا يحيد عنه، أما
في الدنيا فلا يحيد عن الإقرار به، فانه لا يقدر أحد على شئ إلا بتقديره، ه
و أما في الآخرة فيما أثبت في برهانه في سورة التين، فيحاسب الناس
بأعمالهم، ويجازى كل أحد بما يستحق من ثواب أو عقاب، فقيه وعيد
للطاغى [وتحقير - ١] لغنى ينقطع .

ولما أخبر بطغيانه و عجل بذكر دوائه لأن المبادرة بالدواء لثلاث^٣
يتحكم الداء واجبة، دل على طغيانه مخوفا من عواقب الرجعى فى أسلوب ١٥
التقرير لأنه أوقع في النفس و أروع^٤ لللب لأن أبا جهل قال: لئن رأيت
محمدا يعفر وجهه لأفضخن رأسه بصخرة، فجاء ليفعل ما^٥ زعم فنكص على
عقبه و يبست يده على حجره فسل عما دهاه، فقال: إن يلقى و بينه لهولا
و أجنحة، وفي رواية: لثندقا من النار، وفي رواية: لفحلا من الإبل،
فأرأيت مثله، و لودنوت [منه - ٦] لا كلنى، و أسل الحديث في صحيح ١٥
مسلم^٦ عن أبي هريرة رضى الله عنه، [فقال - ٧]: ﴿ أرأيت ﴾ تقدم

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: و غيره (٣) من ظ
و م، وفي الأصل: قبل ان (٤) من ظ و م، وفي الأصل: آورع (٥) من
ظ و م، وفي الأصل: كما (٦) في ظ: الغبار (٧) زيد من ظ (٨) راجع
صفات المنافقين .

في الانتماء أن هذا الفعل إذا لم يكن بصريا كان بمعنى أخبر، فالمعنى:
[أخبرني - '] هل علمت بقلبك علما هو في الجلاء كروية بصرك
(الذي ينهى^١) أى على سبيل التجديد والاستمرار .

ولما كان أخش ما يكون صد العبد عن خدمة سيده، قال معبرا
ه بالعبودية منكرًا للبالغة في تقبيح النهى والدلالة على كمال العبودية:
(عبدا) أى من العبيد (إذا صلى^ه) أى خدم سيده الذى لا يقدر
أحد أن ينكر سيادته بإيقاع الصلاة التى هى وصلته به، وهى أعظم
أنواع العبادة لأنها مع كونها أقرب وصلة إلى الحق انقطاع ونجود
بالكلية عن الخلق، فكان نهيه له عن ذلك نهيا عن أداء الحق لأهله
١٠ حسدا أو بغيا، فكان دالا على أن من طبع [أهل - '] كل زمان
عداوة أهل الفضل وعدمه عن الخير لثلاثيختصوا^١ بالكمال .

ولما كان هذا أمرا خارجا عن الحد في الطفيان، وكان السؤال
إنما / هو عن رؤية حاله في نهيه العبد عن الصلاة، لا عن رؤية ذاته،
فثبوت السامع إلى معرفة ذلك [الحال - ']، كمر التقرير بزيادة
١٥ التعجيب من حاله والتحذير، فقال مكررا العامل بزيادة في التأكيد وبيانا
لأن هذا في الحقيقة أول السؤال عن الحال: (أريت^٢) أى أخبرني^٣
عن حاله (ان كان^٤) أى هذا الناهى، وعبر بأداة الاستعلاء إشارة
إلى أنه في غاية الثبات والتمسك فقال: (على الهدى^٥) أى الكامل
١ (زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: لثلاثيختصوا (٣) من
ظ و م، وفي الأصل: أخبرت .

في الهداية فكف^١ عن نهى هذا المصلى عن خدمة مولاه الذي هو معترف بسيادته و إن ادعى كذباً أن له شريكاً كما أنه لا ينهى عن السجود للصنام .

ولما ذكر ما لعله يكون عليه في تكميل نفسه ، ذكر ما لعله يعانيه من إنجاء غيره فقال : ﴿ أو امر ﴾ أى ذلك الناهى ﴿ بالتقوى^٥ ﴾ .
أى التى هى عماد الدين ، وهى عمارة الباطن بالنور الناشئة عن الهدى ، و عمارة الظاهر لذلك ، المرشحة من عمارة الباطن ، الموجب لذلك ، فأمر هذا المصلى بملازمة خدمة سيده المجمع على سيادته ، ولا شك في توحده^٢ بالربوبية بالإقبال على ما يرضيه من أفعال العبادة^٣ ، ليكون ذلك وقاية للفاعل من سخطه فإمن الهلاك ، والجواب محذوف تقديره : ألم يكن خيراً ١٠ له فليتدبر^٤ كل أمر من أموره فلا يقدم عليه حتى يعلم بالدليل أنه هدى و تقوى .

ولما كان التقدير حتماً كما هدى إليه السياق ما قدرته من جواب السؤالين ، بنى عليه قوله زيادة في التوبيخ والتعجيب والتفريع استفهاماً عن حال لهذا الناهى مناف^٦ للحال الأول معيدا الفعل أيضاً لذلك : ١٥
﴿ اربيت ﴾ أى أخبرنى أيها السامع ولا تستعجل ﴿ ان كذب ﴾ أى [أوقع - ٦] هذا الناهى التكذيب بأن المصلى على الهدى بخدمة سيده

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : فكيف (٢) فى ظ : توحده (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : العباد (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : فيتدبر (٥) من ظ ، وفى الأصل و م : منافيا (٦) زيد من ظ و م .

المتفق على سيادته ، فكان بذلك مرتكباً للضلال الذي لا شك في كونه ضلالاً ، ولا يدعو إليه إلا الهوى .

و لما كان المكذب [قد -^١] لا يترك من كذبه ، أشار إلى أن حال هذا على غير ذلك فقال : ﴿ وتولى ﴾ أى وكلف فطرته الأولى بعد معالجتها الإعراض عن قبول الأمر بالتقوى ، وذلك التولى لإخراجه الباطن بالأخلاق السيئة الناشئة عن التكذيب [وإخراجه الظاهر بالأعمال الفبيحة الناشئة عن التكذيب -^٢] ، والجواب محذوف تقديره : ألم يكن ذلك التولى و التكذيب شراً له لأن التكذيب والتولى من غير دليل شر محض ، فكيف إذا كان الدليل قائماً على ضدهما .

١٠ و لما عجب من حاله البعيدة عن العقل مع نفسه و مع أبناء جنسه ، أنكر عليه معجبا من كونه يعلم أنه ليس بيده شيء ، المنتج لأنه مراقب و حاله مضبوط غاية الضبط و ينسى ذلك ، فقال ذا كرا مفعول « أرديت » الثانى و هو لا يكون إلا جملة استفهامية : [الم يعلم -^١] أى يقع له علم يوما من الأيام ﴿ بأن الله ﴾ أى وهو الملك الأعلى ﴿ يرى ﴾ أى [له -^١] ١٥ صفتا البصر و العلم على الإطلاق ، فهو يعلم كل معلوم و يبصر كل مبصر ، و من كان له ذلك كان جديرا بأن يهلك^٢ من يراه على الضلال و الإضلال و ينصر / من يطيع أمره على كل من يعاديه ، وإنما جاء هذا الاستفهام الإنكارى على هذا الوجه لأنهم يعترفون بكل ما أنكر عليهم

/ ٨١٣

(١) زيد من ظ و م (٢) زيد من ظ (٣) زيد في الأصل : كل ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

- فيه و يلزمهم [بما يفعلون - '] من عداوة النبي صلى الله عليه وسلم أن يكونوا منكرين له ، وذلك هو عين التناقض الذى لا أشنع عندهم منه ، هذا ويمكن ، وهو أحسن ، أن تنزل الآية على الاحتباك فيقال : لما كان السؤال عن حال الناهى لأن الرؤية عليه لا بصرية ، فتشوف السامع إلى معرفتها . وكان للناهى حالان : طاعة ومعصية ، بدأ بالأولى لشرفها على ٥
- الأسلوب الماضى فى التقرير على سبيل التعجيب فقال : " اريدت " أى أخبرنى " ان كان " الناهى ثابتا فى نفيه هذا متمكنا " على الهدى " أى الكامل " او " كان قد " امر " فى ذلك الأمر ^٢ أو فى أمر ^٣ ما من عبادة الأوليان وغيرها " بالتقوى " وحذف جواب السؤال عن هذا الحال لدلالة جواب الحال الثانى عليه ، وهو ألم يعلم بأن الله يرى كل ١٠
- ما يصح أن يرى ، فينهى عنه إن كان مكروها ولا يقر عليه ويحاسب به ليزن هذا الناهى أفعاله بما شرعه سبحانه من الدليل العقلى والسمعى فيعلم أهى مما يرضيه ليقره ^١ عليه كما يقر [سائر - '] ما يرضيه أو يستخطه فيمنعه منه . ولما ذكر ما يمكن أن يكون عليه حال الناهى من السداد ، ذكر ما يمكن أن يكون عليه من الفساد ، فقال مقررا معجبا معيدا ١٥
- العامل لزيادة التعجيب على النمط الأول : " اريدت ان كذب " أى هذا الناهى بالحق فى وقت النهى - ولما كان لا يلزم من التكذيب التولى
-
- (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : اشرفها (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : نيقره .

قال: "وتولى" أى عن الدين بنهيه هذا، فكان على الضلال والهوى
 متمكنا في^١ ذلك بحيث [أنه -^٢] لا يصدر عنه فعل إلا فاسدا^٣
 "الم يعلم بأن الله يرى" فيحاسب نفسه بما ارشد إليه سبحانه من البراهين
 فيعلم أن ما هو عليه^٤ من الرشد إن كان الله يقره عليه ويمكنه منه أو الفواية
 ٥ إن كان ينهيه عنه ولا يقره عليه، كما فعل بهذا الذى أقسم: ليرضخن رأس
 هذا المصلى، وأقدم عليه بصخرته وهو عند نفسه في غاية القدرة على ذلك
 بزعمه ففنع الله منه وردده عنه فرجع على عقبيه خاسئا ظاهرا عليه الجبن
 والرعب وغيرهما مما يتحاماه الرجال^٦، ويأنف منه الضراغمة الأبطال،
 والاحتباك هنا بطلب وأريت، جملة ليس هو من التنازع لأنه يستدعى
 ١٠ إضمارا والجل لا تضمر، إنما هو من باب الحذف لدليل، لحذف السكون^٧
 على الضلال ثانيا^٨ لدلالة السكون^٩ على الهدى [عليه -^{١٠}] أولا، وحذف
 "الم يعلم بأن الله يرى" أولا لدلالة ذكره^{١١} آخره عليه.

ولما كان هذا الخيث معرضا عن هذا العلم الذى هو معترف به
 كله، وإنما^{١٢} كان لإعراضه لما^{١٣} عنده من الحظوظ والشهوات الموقعة له

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : من (٢) زيد من ظ و م (٣) من م ، وفى
 الأصل و ظ : فاسد (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : عات (٥) من ظ و م ،
 وفى الأصل : عنه (٦) من م ، وفى الأصل و ظ : الرجل (٧) من ظ و م ،
 وفى الأصل : لكونه (٨-٨) من ظ و م ، وفى الأصل : للدلالة (٩) من ظ
 و م ، وفى الأصل : ذكر (١٠) من ظ ، وفى الأصل و م : لما (١١) من ظ
 و م ، وفى الأصل : بما .

- بحكم الرد^١ أسفل سافلين - إلى رتبة البهائم ، أتى بأعظم أدوات الردع
 فقال : (كلا) أى ليس عنده علم بشيء من ذلك لسفول رتبته عن رتبة
 البهائم ولا فى يده شيء من الأشياء ، فهو لا يقدر / على شيء عما رآه
 من الأدنى ، فليرتدع عن تعاطى ذلك لأنه لا يضر إلا نفسه .

و لما كان نقي العلم عنه يوم أنه فى عداد الغافلين الذين لا ملامة ه
 عليهم ، بين أن انتفاء العلم عنه ليس عن غفلة يعذر صاحبها ، إنما هو عن
 تهاون بالخير^٢ ورضى بالمعى والتقليد ، فهو من قسم الضال^٣ الذى فرط
 فى استعمال القوة العلمية المذكور^٤ فى الفاتحة ، فاستأنف الإخبار عنه فى
 جواب من يقول : فما يفعل [به -] ؟ معبر^٥ بأداة الشك لإقامة له ولغيره
 فى محل الرجاء لانتهاه إبقاء للتكليف و مؤكدا لأنهم منكرو^٦ : ١٠
 (لئن لم ينته) أى يقتتل^٧ هذا الناهى لهذا العبد المطيع فيقف و يكف
 عما هو فيه من نهيه و تكذيبه و توليه .

و لما كان الحال غير محتاج إلى أكثر من التأكيد لإيقاع الفعل ،
 عبر بالحقيقة و لم ينقلها إشارة إلى أن هذا الناهى أقل من أن يحتاج
 فيه إلى فعل شديد ، بل أقل فتحة من العذاب تكفى فى إهلاكه ، و ما كان ه
 أصل التأكيد إلا تطييبا لقلوب الأولياء و تكذيبا للأعداء فقال : ١٠

(١) زيد فى الأصل : فى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فخذناها (٢) من ظ و م ،
 و فى الأصل : فى الخير (٣) من م ، و فى الأصل و ظ : الضلال (٤) من م ، و فى
 الأصل و ظ : المذكورة (٥) زيد من ظ و م (٦) زيد فى الأصل : له ، و لم تكن
 الزيادة فى ظ و م فخذناها (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : يعتقد (٨) من ظ
 و م ، و فى الأصل : تعليل (٩) فى الأصل و ظ : قال ، و ساقط من م .

(لنسفعاً) أى والله لناأخذن و نقبضن قبضا وأخذنا بشدة و عنف مع الجرو والاجتذاب و اللطم و الدفع و القبط أخذ من بعض مأخوذه و بذله و يسود وجهه و يقدره (بالناصية) أى بالشعر الذى فى مقدم رأسه وهو أشرف ما فيه، و^١ العرب لا تأتق من شئ. أنفتهم من أخذ الناصية، وإذا اتكحت حرمة الأشرف فما بالك بغيره، واستغنى بتعريف العهد عن الإضافة .

و لما كان من المعلوم أن من صار فى القبضة على هذه الهيئة المهينة المزرية فهو هالك، اغتنى به عن أن يقول: و لنسجته بها على وجهه إلى النار، و وصفها بما يدل على ذلك فقال مبدلاً لأن البدل وصف بما قر به من المعرفة: (ناصية) أى عظيمة القبح (كاذبة) أى متعمدة ١٠ للكذب (خاطئة) فهى صادر^٢ عنها الذنب من الكذب وغيره من غير تعمد، فأغلب أحوالها على [غير -^٣] صواب تارة عن عمد وتارة عن^٤ غير عمد، وما ذاك إلا لسوء جيلة صاحبها حتى كاد لا يصدر عنه فعل سديد، و وصفها بما هو لصاحبها على الإسناد المجازى مبالغته فى تكذيبه فى أنه لا يقدر على منع المهتدى أو إذلاله أو شئ من أذاه إلا إن ١٥ أذن له صاحب الأمر كله فيما يكون سبباً لزيادة رفعة، وفى العدول عن الحقيقة، كأن يقال: ناصية كاذب خاطئ، بالإضافة إلى هذا المجاز،

(١) من ظ و م، وفى الأصل: لأن (٢) من ظ و م، وفى الأصل: فى .
(٣) من ظ و م، وفى الأصل: صادرة (٤) زيد من ظ و م (هـ) من ظ و م، وفى الأصل: من (٦-٦) من ظ و م، وفى الأصل: او .

من الجزالة و الفخامة و الجلالة ما لا يخفى .

ولما كان هذا هو غاية الإهانة ، وكان الكفار إنما يقصدون باعراضهم
الشماخة و الأنفة و العز عن أن يكونوا أتباعا أذنا ، و إنما عزهم بقومهم ،
و أقرب من يعتز به الإنسان أهل ناديه ، و هم القوم الذين يجتمعون نهارا
ليحدث بعضهم بعضا و يستروح بعضهم إلى بعض لما عندهم من التصاق ٥
لأنهم لا يتركون أشغالهم نهارا و يجتمعون لذلك إلا عن ذلك ، قال
تعالى / مسيبا عن أخذه على هذا الوجه^٢ المزرى : ﴿ فليدع ﴾ أى دعاء استغاثة
﴿ ناديه لا ﴾ أى [القوم - ٢] الذين كانوا يجتمعون معه نهارا يتحدثون فى
مكان ينادى فيه بعضهم بعضا من أنصاره و عشيرته ليخلصوه مما هو فيه ،
و الذى نزلت فيه هو أبو جهل ، قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أتهددنى ١٠
و أنا أكثر أهل الوادى ناديا .

و لما كان كانه قيل : فلو دعا ناديه يكون ماذا ؟ قال : ﴿ سندع ﴾
أى بوعد لاخلف فيه ﴿ الزبانية لا ﴾ أى الاعوان الموكلين بالنار ليجروه
إليها ، و هم فى الأصل الشرط ، الواحد زبينة كهبرية ، من الزبن و هو الدفع
أو زبنى على النسبة ، أصلها زباني و التاء عوض عن الياء ، و هم كل من ١٥
عظم خلقه ، و اشتد بطشه ، و قد اجتمعت المصاحف العثمانية على حذف
الواو من هذا [الفعل - ٢] خطأ ، و لا موجب لحذفه من العربية لفظا ،

(١) سقط من ظ و م (٢) زيد فى الأصل : المذكور ، و لم تكن الزيادة فى
ظ و م لحذفناها (٣) زيد من م (٤-٤) سقط من م (٥) من ظ و م ، و فى
الأصل : هذا (٦) من القاموس ، و فى الأصول : كمفربة (٧) زيد من ظ و م .

و كأن المعنى فى ذلك - والله أعلم - أن لا يظن أنهم دعوا لرفعة لهم فى ذواتهم يستعان بهم بسيئها لأن معنى الواو عند الربانيين العلو و الرفعة ، إشارة إلى أنهم لا قوة لهم إلا بالقوى العزيز ، أو يقال: إن الحذف دال على تشبيه الفعل بالامر ليدل على أن هذا الدعاء أمر لابد من إيقاع مضمونه ، ومن إجابة المدعوين^١ إلى ما دعوا إليه ، وأن ذلك كله يكون [على -^٢] غاية الإحكام ، والاتساق بين خطه ومعناه والانتظام ، لاسيما مع التأكيد بالسين ، الدال على تحتم الاتحاد والتحكيم ، أو يكون المعنى: إنا ندعوهم بأيسر دعاء وأسهل أمر ، فيكون منهم ما لا يطاق ولا يستطيع^٣ دفاعه بوجه ، فكيف لو أكدنا دعوتهم وقويتهم .

١٠ ولما كان الذى تقدم نهى الناهى للصلى و السفح بناصيته إن لم ينته وأمره بدعاء ناديه ، وكان الحكم فى الأول أنه لا ينجيه إلى ترك الصلاة ، وفى الثانى أن الناهى لا ينتهى عن عصيانه بالتهديد^٤ وأنه لا يفيد [دعاء -^٥] ناديه ، فالكل منى ، حسن كل الحسن الإتيان بأداة الردع فقال: ﴿كلا^٦﴾ أى لا يقدر على دعاء ناديه ولا ينتهى عن

١٥ أذاه لاطيع بالتهديد فليرتدع عن كل [من -^٧] ذلك .

ولما كان كأنه قيل: فما أفعل؟ قال معرفاً أن^٨ من علم أن

(١) من ظ و بم ، وفى الأصل: المدعين (٢) زيد من م (٣) زيد فى الأصل: من ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٤) من ظ و م ، وفى الأصل: ان (٥) من ظ و م ، وفى الأصل: فى النهاية (٦) زيد من ظ و م (٧) من م ، وفى الأصل و ظ : أى .

طبع الزمان و أمه الفساد، وجب [عليه - ^١] الإقبال [على شأنه - ^١]
و الإعراض عن سائر العباد (لا تطعه) أى فى نهيه لك عن الطاعة
بالصلاة أو غيرها .

و لما كان نهيه عن الصلاة التى هى عماد الدين، و كانت الصلاة
يعبر عنها بالسجود لأنه - مع أنه جزؤها - هو أشرفها، وهو أيضا يطلق على ٥
مطلق العبادة، قال تعالى مشيرا إلى النصر له صلى الله عليه وسلم و لاتباعه
على كل من يمنهم عبادته^٢ : ﴿ و اسجد ﴾ أى دم على صلاتك و خضوعك
بنفسك و جدد ذلك فى كل وقت . و لما كان السجود أقرب مقرب للعبد
إلى الله قال : ﴿ واقرب ^{السجدة} ع ﴾ أى اجتهد بترك فى بلوغ درجة القرب
إلى ربك و التجب إليه بكل عبادة لاسيما الصلاة فانه^٣ أقرب ما يكون العبد ١٠
من ربه و هو ساجد، و قد شرح * / هذا المقام كما تقدم فى الفاتحة ٨١٦/
قوله صلى الله عليه وسلم «أعوذ بعفوك [من - ^١] عقوبتك» فان هذه الجملة
أفادت - كما قال الإمام الغزالي فى كتاب الشكر^٤ - مشاهدة أفعال الله فقط ،
فكانه لم ير إلا الله و أفعاله ، فاستعاذ بفعله من فعله ، قال : ثم اقترّب ففنى
فى^٥ مشاهدة الأحوال ، و ترقى إلى مصادر الأفعال، و هى الصفات ، فقال : ١٥
«أعوذ برضاك من سخطك» و هما صفتان ، ثم رأى ذلك نقصانا فى التوحيد

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : عبادة لهم (٣) من ظ
و م ، وفى الأصل : وانه (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : الى (٥) من ظ
و م ، وفى الأصل : صرح (٦) راجع الإحياء ٥/٦ (٧) فى الإحياء : عن .

فاقرب وترقى من [مقام - ١] مشاهدة الصفات^٢ إلى مشاهدة الذات^٣ فقال

«و أعوذ بك منك، فرارا^٤ منه إليه من غير رؤية فعل وصفة، ولكنه رأى

نفسه فارا منه إليه ومستعيذا ومثليا ففنى عن مشاهدة نفسه إذ^٥ رأى ذلك

نقصانا فاقرب فقال «أنت كما أثبتت على نفسك لا أحصى ثناء عليك، بقوله

٥ «لا أحصى، [خبر عن - ٦] فناء نفسه وخروجه عن مشاهدتها، وقوله

«أنت - ٧» كما أثبتت، بيان أنه المثنى والمتنى عليه، وأن الكل منه بدأ وإليه

يعود، وأن كل شيء هالك إلا وجهه، فكان أول مقامه نهاية مقامات^٨ الموحدين

وهو أن لا يرى إلا الله وأفعاله فيستعبد بفعل من فعل، فانظر إلى ماذا

اتتهت نهايته إذا انتهى إلى الواحد الحق حتى ارتفع من نظره ومشاهدته

١٥ سوى الذات الحق، ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرقى من مرتبة إلى

أخرى إلا ويرى الأولى بعدا بالإضافة إلى الثانية، فكان يستغفر الله من

الأولى، ويرى ذلك نقصا [في - ٩] سلوكه وتقصيرا في مقامه، وإليه

الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «إنه ليغان^٩ على قلبي حتى أستغفر الله

في اليوم والليلة سبعين مرة، فكان [ذلك - ١٠] لترقيه إلى سبعين مقاما^{١٠}

١٥ بعضها يعد نقصا لنقص أرائلها وإن كان مجاوزا أقصى غايات مقامات

الخلق، ولكن كان نقصانا بالإضافة إلى أواخرها، فكان استغفاره لذلك.

(١) زيد من ظ والإحياء (٢) من ظ وم، وفي الأصل: الذات (م) من ظ

وم، وفي الأصل: الصفات (٤) من ظ وم، وفي الأصل: اقرارا (ه) من

ظ وم، وفي الأصل: اى (٦) زيد من الإحياء (٧) زيد من ظ وم (٨) من

ظ وم، وفي الأصل: مقام (٩) من م، وفي الأصل و ظ: يعاد.

و لما قالت عائشة رضى الله عنها : قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
و ما تأخر ، فما هذا البكاء فى السجود و ما هذا الجهد الشديد ؟ قال :
أفلا أكون عبدا شكورا - معناه : أفلا أكون طالبا للزيد فى المقامات ،
فان الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى " و لئن شكرتم لازيدنكم " انتهى .
و هو على ما ترى من النفاسة فمن أكثر من الدعاء فى سجوده ه
فقدمن أن يستجاب له ، و الصلاة لا تكون إلا بالقراءة ، فإذا فعلت ذلك
احتجبت عن الأغيار بحجاب منيع^١ ، فازددت صفاء و صنت^٢ حالك عن
الغير - كما يرشد إليه ما فى صحف إبراهيم عليه الصلاة و السلام ، ينبغى
للعاقل أن يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه - ^٣ و الله أعلم^٤ ،
فقد رجع آخرها إلى الاول ، على أحسن وجه و أجمل^٥ و أكمل - ١٠
و الله الهادى^٦ .

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : بليح (٢) ريد فى الأصل : احوالك و صفت ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٣-٢) سقط ما بين الرقین من م .
(٤-٤) سقط ما بين الرقین من ظ و م .

سورة القدر

مقصودها تفصيل الأمر الذي هو أحد قسمي ما ضمنه مقصود "اقرأ"
وعلى ذلك دل اسمها لأن الليلة فضلت به ، فهو من^٢ إطلاق المسبب على
السبب ، و هو دليل / لمن يقول باعتياد تفصيل الاوقات لأجل ما
كان فيها ، [كما - ٣] قال ذلك اليهودي في اليوم الذي نزل فيه قوله تعالى
"اليوم أكملت لكم دينكم" وأمره الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه على ذلك وأعلمه أنه صار لنا عيدين : عيداً من جهة كونه يوم
عرفة ، وعيداً من جهة كونه يوم جمعة ﴿بسم الله﴾ الذى جل أمره
و"تنزه ذاته" ﴿الرحمن﴾ الذى عمت رحمته فبدعت صفاته ﴿الرحيم﴾
الذى خص أهل التوحيد بآتمام النعمة فاختصت بهم جناته .

/ ٨١٧

لما ذكر الله سبحانه وتعالى كتابه في هذا الذكر العربى المعجز ، ذكر
إزاله مستحضراً في كل قلب . كان ذلك مغنياً عن إعادته بصريح اسمه ،
فكان متى أضمره علمه المخاطب بما^٢ في السياق من القرائن الدالة عليه ،
وبما له في القلب من العظمة وفي الذهن من الحضور لاسيما في هذه

(١) السابعة والتسعون من سور القرآن الكريم ، مكية ، وعدد آياتها (٢) زيد
في الأصل : باب ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٣) زيد من ظ و م .
(٤-٤) سقط ما بين الرقيين من م (٥) سقط من م (٦-٦) من ظ و م ، وفي
الأصل : تنزهت صفاته (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : كما .

السورة لافتتاح العلق بالأمر بقراءته ، و ختمها بالصلاة التي هي أعظم أركانها ، فكانت دلالتها عليه دلالة هي في غاية الوضوح ، فكان كأنه قال : و اقرب بقراءة القرآن في الصلاة ، فكان إضمماره أدل على العظمة الباهرة^١ من إظهاره ، لدلالة^٢ الإضممار على أنه ما تم شيء ينزل غيره فهو بحيث لا يحتاج إلى التصريح به ، قال مفتحا له بأمور : إضمماره ، و إسناد^٣ إنزاله إليه ، و جعل ذلك في مظهر العظمة ، و تعظيم وقت إنزاله المتضمن لعظمة البلد الذي أنزل فيه - على قول الأكثر ، و النبي الذي أنزل عليه ، مؤكدا لأجل ما لهم من الإنكار : ﴿ أَنَا ﴾ أي بما لنا من العظمة ﴿ أَنزَلْنَاهُ ﴾ أي هذا الذكر كله من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء [الدنيا - ٣] مرتبا هذا الترتيب الذي جمع الله الأمة المعصومة ١٠ عليه ، و هو الموجود الآن ، و كذا كان إنزال أول نجم منه ، و هو أول السورة الماضية إنزالا مصدقا لأن عظمته من عظمتنا بما له من الإعجاز في نظمه ، و من تساؤل القوى عن الإحاطة بعلمه ، و أول ما أنزل منه صدرها إلى خمس آيات منها [آخرها - ٤] « ما لم يعلم ، على النبي صلى الله عليه وسلم و هو مجاور في هذا الشهر الشريف بجبل حراء ١٥ من جبال مكة المشرفة ، ثم صار ينزل مفرقا بحسب الوقائع حتى تم في ثلاث وعشرين سنة ، و كلما نزل منه نجم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سقط من م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : لدلالته على (٣) زيد من م .
(٤) زيد من إظ و م .

بترتيبه في سورته عن أمر الله تعالى حتى تم في السور 'على ما هو عليه الآن' على ما هو عليه في بيت العزة .

و لما عظمه بما ذكر، زاده عظمًا بالوقت الذي اختار لإزاله فيه ليكون طالعه سعيداً^١ لما كان أثره حميدا فقال : (في ليلة القدر عظمه) أى الليلة التي لها قدر عظيم وشرف كبير، والأعمال فيها ذات قدر وشرف، فكانت بذلك كأنها محتصة بالقدر فلا قدر لغيرها^٢ .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: ورد تعريفاً بانزال ما تقدم الأمر بقراءته لما قدمت الإشارة إلى عظيم أمر الكتب، وأن السلوك إليه سبحانه إنما هو من ذلك الباب، أعلم سبحانه وتعالى بلبلة إزاله ١٠ / ٨١٨ وعرفنا / بقدرها لتعتمدها في مظان دعائنا وتعلق رجائنا ونبحث في ' الاجتهاد في العمل لعنا نواقضها وهي كالساعة في يوم الجمعة في إيهام أمرها مع جليل قدرها و من قبيل الصلاة الوسطى ، والله سبحانه في إخفاء ذلك أعظم رحمة ، وكان في التعريف بعظيم قدر هذه الليلة التعريف بجلالة المنزل فيها ، فصارت سورة القدر من تمام ما تقدم ١٥ ووضح اتصالها - انتهى .

و لما علم من السياق تعظيمها بعظمة ما أنزل فيها وبالتعبير عنها بهذا ، قال مؤكداً لذلك التعظيم حثا على الاجتهاد في إحيائها لأن

(١ - ١) - قط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : - يدا .
(٣) من ظ و م ، وفي الأصل : لغيره (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : على -
للانسان

للإنسان من الكسل والتداعى إلى البطالة ما يزهده في ذلك :
(وما أدركك) أى وأى شيء أعليك وأنت شديد التفحص (ما ليلة القدره)
أى لم تبلغ درايتك وأنت أعلم الناس غاية فضلها ومنتهى^١ على قدرها
على ما لك من سعة العلم وإحاطة الفكر وعظيم المواهب .

ولما ثبتت عظمتها بالتنبية على أنها أهل لأن يسأل عن خصائصها، ه
قال مستأنفاً : (ليلة القدر لا) أى التى خصصناها بأزنانا [له - ٢] فيها
(خير من ألف شهره) أى خالية [عنها - ٢] أو العمل فيها خير من
العمل فى ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، وذلك ثلاث وثمانون
سنة وأربعة أشهر، قالوا: وهى مدة ملك^٢ بنى أمية سواء، وسميتها
بذلك لشرفها ولعظيم قدرها، أو لأنه يفصل فيها من أم الكتاب مقادير ٦٠
الأمور؛ فيكتب فيها عن الله حكم ما يكون من تلك الليلة إلى مثله
من العام المقبل، من قولهم: قدر الله على هذا الأمر يقدره قدرا، أى قضاء،
وهى الليلة المرادة فى سورة الدخان بقوله تعالى "فيها يفرق كل أمر
حكيم"، وذكر الألف إما للبالغة بنهاية مراتب العدد ليكون أبلغ من
السبعين فى تعظيمها أو لأن النبى صلى الله عليه وسلم ذكر شخصا من مؤمنى ١٥
بنى إسرائيل ليس السلاح مجاهدا فى سبيل الله ألف شهر، فعجب المؤمنون
منه فتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعظام الله سبحانه وتعالى ليلة من قامها
(١) من ظ و م ، وفى الأصل : تنتهى (٢) زيد من ظ و م (٣) فى
ظ : دولة .

كان خيرا^١ من ذلك ،^٢ وأيهما^٣ في العشر الاخير من شهر رمضان في قول الجمهور على ما صح من الأحاديث ليجتهدوا في إدراكها كما أخفى ساعة الإجابة في يوم الجمعة والصلاة الوسطى في الخمس ، واسمه الأعظم في الاسماء ، ورضاه في سائر الطاعات ليرغبوا في جميعها ، ويخطه في المعاصي .
 ٥ . لينتهوا عن جميعها ، وقيام الساعة في الاوقات ليجتهدوا في كل لحظة حذرا من قيامها ، والسر في ذلك أن النفيس لا يوصل^٤ إليه إلا باجتهاد عظيم إظهارا لنفاسه وإعظاما للرغبة فيه وإبنا بالسرور به ، لكن جعل السورة ثلاثين كلمة سواء يرجع أنها السابعة والعشرون التي وازاها^٥ قوله هي - كما نقل عن أبي بكر الوراق .

١٠ . ولما عظمها ، ذكر وجه العظم ليكون إعلاما بعد إلهام وهو أوقع في النفس فقال مستأنفا : ﴿ تنزل ﴾ أي تنزلا متدرجا هو أصلا على غاية ما يكون من الخفة والسرعة بما أشار إليه / حذف التاء ﴿ الملائكة ﴾ / ٨١٩
 أي هذا النوع العظيم الذي هو خير كله ﴿ والروح ﴾ أي جبريل عليه الصلاة والسلام ، خصه بيانا لفضله أو هو مع أشرف الملائكة أو هو ١٥ خلق أكبر من الملائكة أو هو أمر تسكن إليه نفوس العارفين ويحصل به اليقين والبركة ﴿ فيها ﴾ وأشار إلى خفاء ذلك التنزل باسقاط تاء التنزل [مع - °] ما تقدم من الإشارات ، ودل على زيادة البركة في

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : ثواب قيامها خير (٢ - ٢) من ظ و م ، وفي الأصل : قائمها - كذا (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : لا يتوصل (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : وزاها (٥) زيد من ظ و م .

ذلك النزل وعظيم طاعة الملائكة بقوله : ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أى يعلم المحسن
إليه المربى لهم وتمكينه ، وتنزلهم إلى لأرض أو السماء الدنيا أو تقريبهم
من المؤمنين ، متبدئ تنزلهم ' ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ أى الأمور الكلية التى
يفرقون فيها بإذن [الله - ٢] تفاصيل الأمور التى يريد بها سبحانه فى ذلك
العام فى أوقاتها من تلك الليلة إلى مثلها من العام المقبل ، أو من أجل ٥
تقدير كل شىء يكون فى تلك السنة ، وعبر عن الشىء بالأمر إعلاما
بأنهم لا يفعلون شيئا إلا بأمره .

ولما ذكر سبحانه هذه الفضائل ، كانت النتيجة أنها متصفة بالسلامة
التامة كاتصاف الجنة - التى هى سيبها - بها ، فكان ذلك أدل ٢ على عظمها
فقال تعالى : ﴿سَلَامٌ فَسَ﴾ أى عظيم جدا ﴿هَى﴾ أى ما هى إلا سلامة ١٠
وخير ليس فيها شر ، ولا يزال ذلك السلام والبركة فيها ﴿حتى﴾ أى إلى
﴿مطلع الفجر﴾ أى طلوعه ووقت طلوعه وموضع طلوعه ، لا يكون فيه شر
كما فى غير ليلتها ، فلا تطلع الشمس فى صبيحتها بين قرنى الشيطان إن
شاء الله تعالى . وذلك سر قراءة الكسائى [بالكسر - ٢] - والله أعلم ، واختير
التعبير بـ ﴿حتى﴾ دون . إلى ، ليفهم أن لما بعدها حكم ما قبلها ، فيكون المطلع فى ١٥
حكم الليلة ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن جبريل عليه الصلاة
والسلام ينزل ليلة القدر فى كوكبة من الملائكة و معه لواء أخضر يركزه

(١) من م ، وفى الأصل و ظ : ترهلم (٢) زيد من ظ و م (م) زيد فى
الأصل : دليل واضح ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها (٤) راجع
الغالب ٧ / ٢٣٠ - رواية أنس .

فوق الكعبة، ثم يفرق الملائكة في^١ الناس حتى يسلموا على كل قائم وقاعد وذاكر وراكع وساجد^٢ إلى أن يطلع العجر. فن تأمل هذه السورة علم منها ما للقرآن من العظمة فأقبل عليه بكلية يتلوه حق تلاوته كما أمر في سورة واقراء فأمن من غير شك من هول يوم الدين المذكور في التين، ومن تلاوته بحقه تعظيم ليلة القدر لما ذكر من شرفها،
 ٥ وذلك جاز^٣ إلى الحرص عليها في كل السنة. فان لم يكن ففي كل رمضان، فان لم يسكر ففي جميع ليالي العشر الأخير منه، ليكون له من الأعمال بسبب فضلها ومضاعفة العمل^٤ فيها ما لا يحصى إلا الله تعالى بحيث أنه ربما يكون خيرا من عمل من اجتهد فيما قبلنا ألف سنة،
 ١٠ ورجوع آخرها يكون هذا النزول في ليلة القدر على أولها في غاية الوضوح لأن أعظم السلام فيها نزول القرآن، ولعل كونها ثلاثين^٥ كلمة إشارة إلى إن خلافة النبوة التي هي ثلاثون سنة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم التي آخرها يوم نزل أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما [فيه - ٥] عن الخلافة لمعاوية رضي الله عنه في شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين هي كليلة القدر في الزمان، وما بعدها
 ١٥ كليا العام فيه الفاضل وغيره، وتلك المدة كانت لحمة خلفاء / أشارت إليهم حروف الكلمة الأخيرة منها، فالألف لأن بكر رضي الله عنه

/ ٨٢٠

(١) من م، وفي الأصل وظ : بين (٢) زيد في الأصل وظ : وقارئي، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٣) من م، وفي الأصل وظ : الأعمال . (٤) من م، وفي الأصل وظ : تأثير - كذا (٥) زيد من ظ وم .

وهي في غاية المناسبة له، فإن الربانيين قالوا: هو اسم للقائم المحيط
 الأعلى الغائب عن مقامه^١ لكنها الحاضر معه وجودا كالروح، وكذا كان
 رضى الله عنه حاضرا مع^٢ الأمة بوجوده وهو غائب عنهم بتوجهه،
 وجميع قلبه إنما هو مع الله عز وجل، واللام لعمر رضى الله عنه وهي
 شديدة المناسبة^٣ له فإنها صلة بين باطن الآلف وظاهر الميم الذى هو ٥
 لمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه للتمام، وكذلك فعل - وصل بين السيرتين^٤
 وصلا تاما بحيث وصل ضعف الصديق في بدنه^٥ وقوته في أمر الله
 بقوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتظم به الأمر انتظاما لا مزيد
 عليه، والفاء لعثمان رضى الله تعالى عنه وهو إشارة لبدا خلوص منته
 لتثقل بمزيد أو نقص، وآيته الفطرة الأولى، وآيتها المحسوسة اللبب أول ٦٥
 خروجه إذا أصابه أقل شيء من الهواء الممدود غيره، وكذلك الفطرة
 إذا أصابها أقل شيء من الهوى المقصود غيرها، وكذا [كان -^٧] حاله
 رضى الله تعالى عنه، حصلت له آفات الإحسان إلى أقاربه الذى قاده إليه
 قويم فطرته حتى حصلت [له -^٨] الآفات السكبارة رضى الله عنه، والجيم لعل
 رضى الله عنه [وهو -^٩] إشارة إلى الجمع، والإجمال الذى يحصل عنده ١٥
 عنا وهو أنسب الأمور له رضى الله تعالى عنه فإنه حصل به الجمع بعد

(١) من ظ و م، وفي الأصل: مقاصد (٢) في الأصل بياض ملأناه من ظ
 و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل: للناسبة (٤) من ظ و م، وفي الأصل:
 السورتين (٥) من ظ و م، وفي الأصل: بباطنه (٦) من ظ و م، وفي
 الأصل: انه (٧) زيد من م (٨) زيد من ظ و م .

الافتراق العظيم بقتل [أمير المؤمنين - ١] عثمان رضى الله تعالى عنه
 شهيدا مظلوما ، وحصل به الإجمال لكن لم يتم التفصيل بسبب ما حصل
 من العناد ، و الرأى إشارة إلى الحسن رضى الله تعالى عنه و هى تطوير
 و تصير^٢ و تربية ، و هى لكل مرب مثل زوج المرأة و سيد العبد ،
 ٥ و لذلك فعل رضى الله عنه لما رأى الملك يهلك بقتل المسلمين رآه
 بنزوله عن الامر لمعاوية ، فكان كالسيد أذن لعبده وربى أمره به ، و قد
 سماه النبي صلى الله عليه وسلم سيدا - رضى الله عنهم أجمعين ، [و الله أعلم
 بالصواب - ٣] .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : تصوير (٣) زيد من ظ .

سورة لم يكن^١ وتسمى القيامة والمنفكين

مقصودها الإعلام بأن هذا الكتاب القيم من علو مقداره و جليل آثاره
أنه كما أنه لقوم نور و هدى فهو لآخرين^٢ وقر و عى، فيقود^٣ إلى الجنة
دار الأبرار، و يسوق إلى النار دار الاشتقاء الفجار، وعلى ذلك [دل-] كل
من أسمائها^٤ الذين كفروا، و المنفكين، بتأمل الآية في انقسام الناس^٥
إلى أهل الشقاوة و أهل الهداية، و كذا القيامة بانقسام أهل الدعوة فيها
بحسب الإرادة إلى القسمين: أهل الشقاوة و أهل السعادة ﴿بسم الله﴾
الذى له / العلو المطلق فلا يخرج شيء عن مراده ﴿الرحمن﴾ الذى
عم بنعمة إيجاده و بانه جميع عباده ﴿الرحيم﴾ الذى خص أهل وداده
بالأعمال الصالحة^٦ المتكفلة بأنجاه العامل بها و إسماعده .

٨٢١ /

لما أخبر سبحانه و تعالى أن الليلة الشريفة التى صانها بنوع خفاء
فى تنزل من يتنزل فيها و فى تعيينها لا تزال قائمة على ما لها من تلك
الصفة حتى يأتى الفجر الذى يحصل به غاية البيان، أخبر أن أهل الأديان
سواء كان لها أصل من^٧ الحق أم لا لم يصح فى العادة الجارية على
حكمة الأسباب^٨ فى دار الأسباب^٩ أن يتحولوا عما هم فيه إلا بسبب عظيم^{١٠}

(١) الثامنة و التسعون من سور القرآن الكريم ، مدنية ، وعدديتها ٨ (٢) من
ظ و م ، و فى الأصل : لآخر (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : فيقول (٤) زيد
من م (٥) سقط من ظ و م (٦) فى ظ : فى (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

يكون بيانه أعظم من بيان الفجر، وهو القرآن المذكور في القدر
والرسول المنزل عليه ذلك فقال: ﴿لم يكن﴾ أى فى مطلق الزمان
الماضى والحال والاستقبال كونا هو كالجبل والطبع، وهذا يدل على
ما كانوا عليه قبل ذلك من أنهم يدلون ما هم عليه من الكفر أو الإيمان
ه بكفر أو بدعة^١ ثم لا يثبتون عليه [لأن -^٢] ذلك ليس فى جبلاتهم،
ولما هو خاطر عارض كما هو محكى عن سيرتهم من بعد موسى عليه
الصلاة والسلام [لما كانت تسوسهم الأنبياء عليهم السلام -^٣] كما دل
على بعض ذلك قوله تعالى "فعموا و صموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا
وصموا" وكذا المشركون كانوا يدلون دين إسماعيل عليه الصلاة
والسلام ولا ينفصلون عنه بالكلية، وتارة يعبدون الأصنام، وتارة
الملائكة، وأخرى الجن، ولم يكونوا يثبتون على حالة واحدة ثباتا كليا
مثل ثباتهم على الإسلام بعد مجيء البينة ونسيانهم أمور الجاهلية بالكلية
حتى نسوا الميسر^٤، فلم يكن أحد من أولادهم يعرف كيفيته وكذا السائبة
وما معها وغير ذلك من خرافاتهم ﴿الذين كفروا﴾ أى سواء كانوا
١٥ عريقين فى الكفر أم لا .

ولما كان العالم أولى باتباع الحق وأشد جرما عند فعل ما يقتضى
اللوم، بدأ بقوله: ﴿من اهل الكذب﴾ أى من اليهود والنصارى الذين
كان أصل دينهم حقا، فألحدوا فيه بالتبديل والتحريف والاعوجاج
(١) من م، وفى الأصل وظ: بدعة (٢) زيد من م (م) من ظ و م،
وفى الأصل: السير .

في صفات الله تعالى ، ثم نسخه الله تعالى بما شرع من مخالفته في الفروع
و موافقته في الأصول فكذبوا ﴿ والمشركون ﴾ اى عبادة الاصنام والنار
والشمس ونحو ذلك ممن هم عريقون في دين لم يكن له أصل في الحق
بأن [لم - ١] يكن لهم كتاب ﴿ منفكين ﴾ أى منفصلين زائلين عما
كانوا عليه من دينهم انفكاً كما يزِيلهم عنه بالكلية بحيث ^٢ لا يبقى لهم به ^٥
علقة ، و يثبتون على ذلك الانفكاك ، و أصل الفك الفتح و الانفصال
لما كان ملتجأ ، من فك الكتاب و الحتم و العظم - إذا ^٢ زایل ما ^٢
كان ملتصقا ومتصلا به ، أو عما في أنفسهم من ظن اتباع الحق إذا ^٢
جاءهم الرسول المبشر به بما كان أهل الكتاب يستفتحون به والمشركون
يقسمون بالله جهد أيمانهم ” / لئن جاءهم نذير ليكون أهدى من إحدى الامم “ - ١٠ / ٨٢٢
الآية ، فيصيروا بذلك أحزابا و فرقا ﴿ حتى ﴾ أى [إلى - ١] أن
﴿ تاتيهم ﴾ عبر بالمضارع لتجدد البيان في كل وقت بتجدد الرسالة
و التلاوة ﴿ البينة ﴾ أى الآية التى هى في البيان كالفجر المنير الذى
لا يزداد بالتأدى إلا ظهورا و ضياء و نورا ، وذلك هو الرسول وما معه
من الآيات التى ^٢ أعظمها الكتاب سواء كان التوراة أو الإنجيل أو الزبور ١٥

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : حيث (٣-٣) من ظ
و م ، وفى الأصل : ازال (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : اذ (٥) زيد
في الأصل و ظ : فلما جاءهم نذير ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها .
(٦-٦) من ظ و م ، وفى الأصل : اتلاوة و الرسالة (٧) من ظ و م ، وفى
الأصل : الذى .

أو الفرقان، و لذلك أبدل منها قوله: ﴿رسول﴾ أى عظيم جدا، وزاد
 عظّمته بقوله واصفا [له - ١]: ﴿من الله﴾ [أى - ١] الذى له الجلال
 والإكرام ﴿يتلوا﴾ أى يقرأ قراءة متواترة ذلك الرسول بعد تعليمنا
 له ﴿صحفا﴾ جمع صحيفة و هى القرطاس و المراد ما فيها، عبر بها
 ٥ عنه لشدة المواصلة ﴿مطهرة لا﴾ أى هى فى غاية الطهارة 'والنظافة'
 و النزاهة من ٢ كل قدر بما جعلنا لها من البعد من 'الادناس بأن الباطل
 من الشرك بالأوثان و غيرها من كل زيغ لا يأتينا من بين يديها ولا من
 خلفها و أنها لا يمسها إلا المطهرون، و قراءته و إن كان 'أميا لمثل' ما
 فيها قراءة لها . و لما عظّمه بأن وصف صحفه التى [هى - ١] محل
 ١٠ المكتوب بالطهارة، بين سبب ذلك فقال: ﴿فيها﴾ أى تلك الصحف
 ﴿كتب﴾ جمع كتاب أى علوم هى لفاسنها حقيقة بأن تكتب ﴿قيمة﴾
 أى هى فى غاية الاستقامة لنطقها بالحق الذى لا مرية فيه ليس^٥ فيها
 شرك ولا عوج بنوع من الأنواع، فاذا أتتهم هذه اليقنة اتفكوا
 [و - ١] اتفكوا بهم أنهم كانوا مجتمعين^٥ قبل هذا، أهل الكتاب يؤمنون
 ١٥ بالنبي صلى الله عليه وسلم لما عندهم من البشائر الصريحة به، و المشركون
 يقولون: لئن جاءنا نذير لنكونن أهدي من إحدى الأمم، و يقولون: نحن

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٣-٣) من ظ
 و م، وفى الأصل: القدر (٤) من ظ و م، وفى الأصل: عن (٥-٥) من ظ
 و م، وفى الأصل: الها (٦) من ظ و م، وفى الأصل: كنفاستها (٧) من
 ظ و م، وفى الأصل: لا (٨) من م، وفى الأصل و ظ: بجمعين .

نصف الحق لأهله ولا ندفعه بوجه ، فلما جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم
بما لا شبهة فيه تفرقوا ، فبعضهم^١ آمن وبعضهم^٢ كفر .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : هي من كمال^٣ ما تقدمها
لأنه لما أمره عليه الصلاة والسلام بقراءة كتابه الذي [به -^٤] اتضحت

سبيله وقامت حجته ، [و -^٥] أتبع ذلك بالتعريف بلبلة إزاله وتمظيمها^٥
بتمظيم ما أهلت له مما أنزل فيها ، أتبع ذلك بتعريفه^٦ صلى الله عليه وسلم

بان هذا الكتاب هو الذي كانت اليهود تستفتح به على مشركي العرب
وتعظم أمره وأمر الآتي به ، حتى إذا حصل ذلك مشاهدا لهم كانوا هم^٧

أول كافر به ، فقال تعالى " لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة - إلى قوله : وذلك دين القيمة " ١٠

وفي التعريف بهذا تأكيد ما تقدم بيانه مما يثمر الخوف وينهج باذن
الله التسليم والتبرؤ من أدعاء حول أوقوة ، فان هؤلاء قد كانوا قدم

إليهم في^٨ أمر الكتاب والآتي / به^٩ يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة
والإنجيل ، و قد كانوا يؤملون الانتصار به عليه الصلاة والسلام من

أعدائهم ويستفتحون بكتابه ، فرحم الله من لم يكن عنده علم منه كآتي بكر ١٥
وعمر وأنظارهما رضي الله عنهم أجمعين ، و حرم^{١٠} هؤلاء الذين قد كانوا

(١) في ظ و م : بعض (٢) في ظ و م : بعض (٣) من ظ و م ، وفي الأصل :

كلام (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : بتعريف النبي .

(٦) سقط من م (٧) من م ، وفي الأصل و ظ : من (٨) زيد في ظ : ما .

(٩) من م ، وفي الأصل و ظ : رحم .

على بصيرة من امره و جعلهم بكفرهم شر البرية ، و رضى^١ عن الآخرين
 و رضوا عنه ، و أسكنهم فى جواره و منحهم الفوز الأكبر و الحياة
 الأبدية و إن كانوا قبل بعثه عليه الصلاة و السلام على جهالة و عمى ،
 فلم يضرهم إذ قد سبق لهم فى الأزل «أولئك هم خير البرية -» انتهى .
 ٥ و لما كان التقدير : فإذا أتتهم البيعة انفسكوا ، فلقد تفرق المشركون
 بعد إتيانك و أنت البيعة العظمى إليهم إلى مهتد و ضال ، و الضال إلى
 مجاهر^٢ و مسار ، و كذا اهل الكتاب ، ثم [ما - ٣] اجتمع العرب على
 الهدى إلا من بعد ما جاءتهم البيعة ، عطف على هذا الذى أفهمه السياق
 قوله معلما بزيادة القبح فى وقوع الذنب من العالم بافرادهم بالتصريح عن
 ١٠ المشركين : ﴿ و ما تفرق ﴾ أى الآن و فيما مضى من الزمان تفرقا عظيما
 ﴿ الذين ﴾ و لما كانوا فى حال هى أليق بالإعراض ، بنى للفعل قوله :
 ﴿ اوتوا الكتب ﴾ أى عما كانوا عليه من الإطباق على الضلال أو الوعد
 باتباع^٣ الحق المنتظر فى محمد صلى الله عليه و سلم ، و كذا كان فعلهم فى
 عيسى صلى الله عليه و سلم من قبل ، فاستمر بعضهم على الضلال و بالغ
 ١٥ فى نقض العهد و العناد ، و وفى^٤ بعض بالوعد^٥ فاهتدى ، و كان تفرقهم
 لم يعد تفرقا إلا^٦ زما يسيرا ، ثم اجتمعوا فلم يؤمن منهم من يعد

(١) زيد فى الأصل : الله ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٢) من ظ
 و م ، و فى الأصل : مهاجر (٣) زيد من ظ و م (٤) من م ، و فى الأصل
 و ظ : باطباق (٥-٥) من م ، و فى الأصل : نقض العهد ، و فى ظ : بعضهم
 بالوعد (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : لا .

خلافه' لباقيهم تفرقا لكونه قليلا من كثير، فلذلك أدخل الجار فقال :
 ﴿ الا من بعد ﴾ وكان ذلك الزمن السير هو باسلام من أسلم من
 قبائل العرب الذين كانوا قد أطبقوا على النصرانية من تنوخ وغان
 وعاملة و بكر بن رائل و عبد القيس و نحوهم وكذا من كان يهود
 من قبائل اليمن وأسلم، ثم أطبق اليهود والنصارى على الضلال فلم يسلم
 منهم إلا من لا يعد لقلته مفرقا لهم ﴿ ما ﴾ أى الزمن الذى ﴿ جاءهم ﴾
 فيه أوجىء ﴿ البينة ﴾ فكان حالهم كما قال سبحانه " وكانوا من قبل
 يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به " وقد كان بجى
 البينة يقتضى اجتماعهم على الحق، لا تفرقهم فيه، وكأنه أشار إلى المشركين
 بالعاطف ولم يصرح بذكرهم لأنهم كانوا عكس أهل الكتاب لم يتفرقوا ١٠
 إلا زنا سيرا فى أول الامر، فكان الضال منهم أكثر، ثم أطبقوا على
 الهدى لما لهم من قويم الطبع ومعتدل المزاج، فدل ذلك على غاية العوج
 لأهل الكتاب لأنهم كانوا لما عندهم من العلم أولى من المشركين بالاجتماع
 على الهدى، ودل ذلك على أن وقوع اللدد والعناد من العالم أكثر، ٨٢٤ /
 وحصول الآفة لهم من قوة ما لطباعهم من كدر النقص بتربيته وتنميته ١٥

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : خلافتهم (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :
 الذى (٣) ليس فى ظ (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : زمن (هـ) زيد فى
 الأصل : فاستحقوا اللعن ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٦-٧) من ظ
 و م ، وفى الأصل : لأنه يفرقهم .

بالمعاصي من أكل السحت من الربا وغيره من الكبار والتسوية
بالتوبة ، فألفت ذلك أبدانهم فأشربته قلوبهم حتى تراكم ظلامها ، وتكاثف
رينها وغمامها ، فلما دعوا لم يكن عندهم شيء من نور تكون لهم به
قابلية الانقياد للدعاء .

- ٥ ولما كان حال من ضل على علم أشنع ، زاد في فضيحتهم
فقال : ﴿ وما آ ﴾ أى فعلوا ذلك والحال أنهم ما . ولما كان المقصود
بروز الأمر المطاع ، لا تعيين الأمر ، قال بعد وصف الصحف بأنه ثبت
أنها قيمة بائنا للفعول : ﴿ اسروا ﴾ أى وقع أمرهم بما أسروا به من إذا
أطلق الأمر لم يستحق أن ينصرف إلا إليه ، في تلك الكتب التي
١٠ اوجب ثبوت اتباعها وأذعنوا [له - ٢] ﴿ الا ليعبدوا ﴾ أى لاجل
أن يعبدوا ﴿ الله ﴾ أى الإله الذى له الأمر كله ولا أمر لأحد
غيره بأن يوجدوا عبادته ويحسدوها في كل وقت ، و العبادة امثال
أمر الله تعالى كما أمر على الوجه المأمور به من أجل أنه أمر ، مع
المبادرة بغاية الحب والخضوع والتعظيم ، وذلك مع الانقضاء لثلاث
١٥ على الإنسان فيخل ، أو يحصل له الإعجاب ففسد عبادته ، حال كونهم
﴿ مخلصين ﴾ أى ثابتا غاية الثبات لإخلاصهم ﴿ له الدين ﴾ بحيث
لا يكون فيه شوب شيء مما يكدره من شرك جلي ولا خفي بأن

(١-١) سقط ما بين الرقعين من ظ (٢) من ظ وم ، وفي الأصل : المستطاع .

(٣) زيد من م (٤) من ظ وم ، وفي الأصل : فيحل (٥) من ظ وم ، وفي

الأصل : مفسد .

يكون الامثال لكونه أمر لرضاه لا لشيء من نفع ولا دفع^١، ويكون ذلك على الصواب، فان كثيرا من العاملين يكون مخلصا، ويكون بناؤه بغير أساس صالح، فلا يدفعه بل يكون وبالا عليه، فانه ضيع الأصل كالرهبان وكذا كثير ممن يعتقد ولاية شخص وهو لا يعرف أن يميز بين الولي والعدو والمكرم والمستدرج، وحقيقة الإخلاص أنه أفراد ٥ الحق في الطاعة بالقصد^٢ مع نسيان الخلق في الأعمال والتوصل إليه بالتوق عن ملاحظتهم مع التقى عن مطالعة النفس برؤية العبد نفسه عبدا مأمورا لا يريد ثوابا، جماعلا^٣ كل شيء وسيلة إلى الله، وعلامته عدم رؤية العمل، ويعرف ذلك بالخوف وعدم الالتفات إلى طلب الثواب، وبالحياة منه لكونه يرى أنه ما قام بحق السيد على ما ينبغي كما قال تعالى ١٠ "يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون" قال القشيري:

[ويقال -^٤]: الإخلاص تصفية العمل من الخلال، وقال الرازي:

الإخلاص النية الصافية لأن [النية -^٥] دائمة، والعمل ينقطع، والعمل يحتاج^٦ إلى النية، والنية لا تحتاج إلى العمل، ولأجل^٧ ما أفهمه التعبير بالاسم من التمكن والثبات أكده بقوله: ﴿حنفاء﴾ أى في غاية الميل ١٥

(١) زيد في الأصل و ظ : ضرر ، ولم تكن الزيادة في م لحذفها (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : بانقدر (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : عاجلا (٤) زيد من م (٥) زيد من ظ و م (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : الدائمة (٧) من م ، وفي الأصل و ظ : محتاج (٨) من م ، وفي الأصل و ظ : لاجله .

مع الدليل 'إلى القوم' بحيث لا يكون عندهم اعوجاج أصلا ، بل مهما

حصل أدنى زيغ عرضه على الدليل فالوا معه بما لهم من الخنف فقدام^٢

إلى الصلاح / فصاروا في غاية الاستقامة ، وتلك هي العبادة الإحسانية ، / ٨٢٥

وأصل الخنف في اللغة : الميل ، قال الملوي : وخصه العرف بالميل إلى

الخير ، ولذا سمي الأحنف بن قيس [لميل - ٢] في رجليه إلى داخل

من جهة القدام إلى الوراء ، وسموا الميل إلى الشر إلحادا ، فالخنيف

المطلق الذي يكون متبرئا عن أصول الملل الخمس : اليهود والنصارى

و الصابئين والمجوس والمشركين ، وعن فروعها من جميع التحل إلى

الاعتقادات الحقّة ، وعن توابعها من الخطايا والسيئات إلى العمل الصالح

١٠ وهو مقام التقى [و- ٤] ، عن المكروهات إلى المستحبات وهو المقام

الأول من الورع ، وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى

إلى الذى يعنى ، وهو المقام [الثانى من الورع ، وعمّا يحجر إلى الفضول

وهو - ٣] مقام الزهد ، فالآية جامعة لمقامى الإخلاص الناظر أحدهما

إلى الحق ، والثانى إلى الخلق ، فالإخلاص لمقام المشتغل بالمصطفى له لأنه

١٥ أفراد الحق بالقصد فى الطاعة ، والخوف لمقام المشتغل بالمصطفى منه لأنه

الميل عن سائر المخلوقات إلى الله تعالى وإلى ما يرضيه .

(١-١) من ظ و م ، وفى الأصل : الاقوم (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :

فقدوا (٣) زيد من ظ و م (٤) زيد من م (٥) زيد فى الأصل : ترك ،

ولم تكن الزيادة فى ظ و م فحذفناها .

ولما ذكر أصل الدين، أتبعه الفروع، فبدأ بأعظمها الذى مر
 بجمع الدين و موضع التجرد عن العوائق فقال: ﴿ وَيَقِيمُوا ﴾ أى يعدلوا
 من غير اعوجاج ما، بجميع الشرائط والاركان والحدود ﴿ الصلوة ﴾
 لتصير بذلك أهلاً لأن تقوم بنفسها، وهى التعظيم لأمر الله تعالى .
 ولما ذكر صلة الخالق، أتبعها وصلة الخلائق فقال: هـ
 ﴿ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ [أى-١] بأن يحضروها لمستحقها شفقة على خلق الله
 لمعانة على الدين، ولكنهم حرفوا ذلك وبدلوه بطباعهم المعوجة، وتدخل
 الزكاة عند أهل الله فى كل ما رزق الله من عقل وسمع وبصر ولسان
 ويد ورجل ورجاهة وغير ذلك - كما هو واضح من قوله تعالى
 "وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ" .

١٠

ولما كان هذا ديناً حسناً [بيننا-٢] فضلوا عنه على [ما-٣] عندهم
 من الأدلة، زاد فى توبيخهم بمدحه فقال: ﴿ وَذَلِكَ ﴾ أى والحال أن
 هذا الموصوف من العبادة على الوجه المذكور الذى هو فى غاية العلو
 والخير ﴿ دِينَ الْقِيَمَةِ ۚ ﴾ أى الملة أو النفوس أو الكتب التى لاعوج فيها،
 وهو على الأول من إضافة^٢ الموصوف إلى الصفة^٢، وعن الخليل أنه ١٥
 قال: هو جمع قيم، والقيم والقائم واحد، والمعنى دين القائمين لله تعالى
 بالتوحيد، ودل على ما قدرته فى أمر المشركين بذكرهم^٤ فى نتيجة^٤ ما
 (١) زيد من م (٢) زيد من ظ و م (٣-٣) من ظ و م، وفى الأصل :
 الصفة الى الموصوف (٤-٤) من ظ و م . وفى الأصل : بنتيجة .

مضى 'في قوله' مؤكدا لأجل إنكارهم: ﴿ان الذين كفروا﴾ أى وقع منهم الستر لمراتى عقولهم بعد صرفها للنظر الصحيح فضلوا واستمروا على ذلك وإن لم يكونوا عريقين فيه ﴿من اهل الكتب﴾ أى اليهود والنصارى ﴿والمشركين﴾ أى العريقين فى الشرك، ودل بالإتيان بالوصف هنا والفعل فى أولئك^٢ - والله أعلم - على أن المشرك^٣ يرجع عن شركه ويؤمن إن لم يكن عريقا فى الشرك بخلاف أهل الكتاب متى تلبس أحد منهم بكفر لا يرجع عنه وإن كان / تلبسه به على أضعف الوجوه، وكذا كل من ينسب إلى علم ولا سيما إن كان بليدا متى عرضت له شبهة بعد رجوعه عنها، فلذلك جمع بينهم فى قوله: ﴿فى نار جهنم﴾ ١٠ أى النار التى تلقاهم بالتجهم والعبوسة تكون عذابا لأجسامهم ﴿خُلدين فيها﴾ أى يوم القيامة أو فى الحال لسعيهم فى موجباتها، واشترك الفريقين فى جنس العذاب لا يوجب التساوى فى النوع بل يختلف بحسب اشتداد الكفر وخفته .

/ ٨٢٦

ولما كان معظم السياق للعبادة والترغيب فيها من القراءة والسجود ١٥ والافتكاك عن الكفر، لم يذكر التأييد بلفظه، بل اكتفى بما دل عليه وقال فى نتيجة ما مضى: ﴿اولئك﴾ أى البعداء البغضاء ﴿هم﴾ أى خاصة بما ضلواهم من الخبيث ﴿شر البرية﴾ أى الخليقة الدين أهملوا

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : بقوله (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : او- كذا (٣) من م ، وفى الأصل و ظ : المشركين (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : ف .

إصلاح أنفسهم ، وفرطوا في حوائجهم وماريهم ، وهذا نار لأرواحهم حين ينادى عليهم به .

ولما ذكر الأعداء وبدأ بهم ، لأن السياق لزم من جمد مع المألوف وترك المعروف ، أتبعه الأولياء فقال مؤكدا لما للكفار من الإنكار : ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ أى أقروا بالإيمان من الخلق كلهم ^٢ الملائكة ه و غيرهم ﴿ وعملوا ﴾ أى تصديقا لإيمانهم ﴿ الصلحت ﴾ أى [هذا - ^٣] النوع . ولما كان نعيم القلب أعظم ، قدمه على نعيم البدن إبلاغا فى مدحهم فقال : ﴿ أولئك ﴾ أى العالو الدرجات ﴿ هم ﴾ أى خاصة ﴿ خير البرية ^٤ ﴾ .

ولما خصصهم بالخيرية ، ذكر ثوابهم ، فقال ذاكرا جنه أبدانهم معظما ^{١٠} لهم بالتعبير عن إنعامه عليهم بلفظ الجزاء المؤذن بأنه فى مقابلة ما وصفوا به : ﴿ جزاؤهم ﴾ أى على طاعتهم ، وعظمه بقوله : ﴿ عند ربهم ﴾ إليهم الربى لهم وأى المحسن ﴿ جنت عدن ﴾ أى إقامة لا تحول عنها ﴿ نجرى ﴾ أى جريا دائما لا انقطاع له . ولما كان عموم الماء مانعا من تمام اللذة ، قرب وبعض بقوله : ﴿ من تحتها ﴾ أى تحت أرضها ^{١٥} وغرفها وأشجارها ﴿ الانهر ﴾ .

ولما كانت اللذة لا تكمل إلا بالدوام قال : ﴿ خلدين فيها ﴾ ولما كان النظر إلى الترفيع فى هذا السياق أتم حثا على اتباع الدليل

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : الملائكة (٢) زيد فى ظ : من (٣) زيد من ظ و م .

المعروف ، و المفارقة للحال المألوف ، أكد معنى الخلود تعظيماً لجزائهم بقوله : ﴿ ابدأ ﴾ .

و لما كان هذا [كله - '] ثمرة الرضا ، و كان التصريح به أقر للعين لأنه جنة الروح ، قال مستأنفاً أو معللاً : ﴿ رضى الله ﴾ أى بما له من نعمت الجلال و الجمال ﴿ عنهم ﴾ أى بما كان سبق لهم ^٢ من العناية و التوفيق .
و لما كان الرضا إذا كانت من الجانبين ، كان اتم و أعلى لهم ^٣ قال : ﴿ ورضوا عنه ﴾ لأنهم ^٢ لم يبق لهم أمنية إلا أعطاهاهموها مع عليهم أنه متفضل فى جميع ذلك ، لا يجب عليه لأحد شيء . و لا يقدره أحد حق قدره ، فلو أخذ الخلق بما يستحقونه أملكهم ، و أعظم نعمه عليهم ما من / عليهم / ٨٢٧
١٠ به من متابعتهم رسول الله صلى الله عليه و سلم ، فان ذلك كان سبباً لكل خير .

و لما كان ذلك ربما ادعى أنه لناس مخصوصين ؛ فى زمان مخصوص ، قال معما له و منها على الوصف الذى كان سبب أعمالهم التى كانت سبب جزائهم : ﴿ ذلك ﴾ أى الأمر العالى الذى جوزوا به ﴿ لمن خشى ربه ﴾ .
١٥ أى خاف المحسن إليه خوفاً يليق به ، فلم يركن إلى التسويف و التكاسل ، و لم يطبع نفسه بالشر بالجري مع الهوى فى التطعم بالمحرمات بل كان بمن ^٦

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) تكرر ما بين الرقنين فى الأصل نقط (م) من م ،
وفى الأصل وظ : لأنه (٤) من م ، وفى الأصل و ظ : بخصوص (هـ - هـ) سقط
ما بين الرقنين من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : بما .

يطلب

يطلب معالى الاخلاق فيستقى قلبه فيما يرضى ربه ، فكان تواتر إحسانه
يزيده خوفاً فيزيده شكراً ، فان الخشية ملاك الأمر ، و الباعث على كل خير ،
وهى للعارفين ، قال المولى ما معناه : إن الإنسان إذا استشعر عقاباً بآيته
أو خسراً ، لحقته حالة يقال لها الخوف وهى انحلال القلب عن طمأنينة
'الامن وقلقه' واضطرابه لتوقع مكروه ، فان اشتد سمي وجلاً لجولانه ٥
فى نفسه ، فاذا اشتد سمي رهباً لادائه إلى الهرب ، وهى حالة المؤمنين
الفارين إلى الله و من غلب عليه الحب لاستغراق فى شهود الجماليات
لحقته حالة تسمى مهابة إذ لا ينفك عن خوف إبعاد أو صد اغفلة أو ذلة ،
و من غلب عليه التعظيم لاستغراق فى شهود الجلاليات ٢ صار فى الإجلال ،
وراء هذا الخشية "لما يخشى الله من عباده العلماء" فمن خاف ربه هذا ١٠
الخوف انفك من جميع ما عنده مما لا يلىق بحجابه سبحانه ، و لم يقدح
فى البينة ولا توقف فيها ، وما فارق الخوف قلباً إلا خرب ، فكان جديراً
بأن يقدح فى كل ما أدى إلى العمارة ، و قد رجع آخر السورة على
أولها بذلك ، و بتصنيف^١ الناس صنفين : صنف انفك عن هوى نفسه
فأنجاها ، و صنف استمر فى أسرهِ فأرداها ، و قد ذكرت فى «مساعد ١٥
النظر للإشراف على مقاصد السور» سر تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم
لأبي^٢ رضى الله عنه بقراءة هذه السورة عليه بخصوصها ، و حاصله

(١ - ١) من ظ و م ، وفى الأصل : اقلب وقلقه (٢) من ظ و م ، وفى
الأصل : ذهباً (٣) من م ، وفى الأصل و ظ : الجلائيات - كذا (٤) فى
ظ : هذه (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : بتصنيف (٦) من م ، وفى الأصل
و ظ : لأبي بكر .

أن سبب تخصيصه بذلك أنه وجد اثنين من الصحابة رضى الله عنهم قد خالفاه فى القراءة فرفعهما^١ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهما فمرضا عليه فحسن لهما، قال: فسقط فى نفسى من التكذيب أشدما [كان -] فى الجاهلية، فضرب صلى الله عليه وسلم فى صدرى ففقت عرقا، وكأنا ٥ أنظر إلى الله فرقا، ثم قص على^٢ خبر التخفيف^٣ بالسبعة الأحرف^٤، وكانت السورة التى وقع فيها الخلاف النحل وفيها أن الله يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم يوم البعث شهيدا، وأنه نزل عليه الكتاب تبيانا لكل شىء. وهدى ورحمة، وأنه نزل عليه روح القدس بالحق ليثبت الذين آمنوا، وأن اليهود اختلفوا فى السبت، / وسورة "لم يكن" على قصرها حاوية / ٨٢٨

١٠ إجمالا لكل ما فى النحل على طولها بزيادة، وفيها التحذير من الشك بعد البيان، وتقييح حال من فعل ذلك، وأن حاله يكون كحال الكفرة من أهل الكتاب فى العناد، فيكون شر البرية، فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم [عليه -] رضى الله عنه تذكيرا له بذلك كله على وجه أبلغ وأخصر ليكون أسرع له تصورا فيكون أرسخ فى النفس وأثبت ١٥ فى القلب وأعشق^٥ للطبع، فاختصه الله بالتثبيت وأراد له الثبات، فكان من المريدين المرادين لما وصل إليه قلبه ببركة ضرب النبي صلى الله عليه وسلم لصدره من كشفه الحجب ونفى الشياطين والنظر إلى سبحات القدس

(١) من ظ و م ، وفى الأصل ١ فى رفعهما (٢) زيد من ظ و م (٣-٣) من ظ و م ، وفى الأصل ١ بالاحرف السبعة (٤) من ظ و م ، وفى الأصل ١ اعتق.

و شهود^١ تلك الحضرة الشفاء، و صيرورته إلى أن يكون أصنى
 الصحابة رضى الله عنهم مراقبه لتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم بما يتذكر
 من الأمر الشريف بتخصيصه بذلك، فيصير كلما قرأ هذه السورة الجامعة
 غائبا عن تلاوة نفسه مصغيا بأذنى قلبه إلى روح النبوة يتلو عليه ذلك
 فيدوم له حال الشهود الذى وصل إليه بسر تلك الضربة. ولشوته في ه
 هذا المقام قال صلى الله عليه وسلم: أقرؤكم^٢ أبى - رواه أحمد و الترمذى^٣
 وابن ماجه^٤ عن أنس رضى الله تعالى عنه وهو صحيح، و رواه بعضهم
 مرسلا، و بما فيه و لم أذكره^٥ في المصاعد سنة التواضع حتى لا يمنع
 أحدا ما^٦ يراه من علوه من القراءة على من هو دونه فانه ما منع
 أكثر أهل الكتاب من الإسلام إلا رؤية ما كانوا عليه من العلم^٧
 بكتب الله و سنن الرسل عليهم الصلاة و السلام و جهل العرب بذلك،
 ففظروا إلى ما كان و لم ينظروا إلى الحالة الرائنة^٨ الآن، فخلق الحسد
 أديانهم و سلبهم إيمانهم، و صاروا أشقى الناس - كما نبه عليه أول السورة -
 نسأل الله العفو و العافية^٩ في الدين و الدنيا و الآخرة - آمين^{١٠} .

(١) من ظ و م، و في الأصل: الشهود الى (٢) من ظ و م، و في الأصل:
 اقرؤكم (٣) راجع مواقيت الصلاة (٤) راجع ص ١٤، (٥) من ظ و م، و في
 الأصل: لم اذكر (٦-٦) من ظ و م، و في الأصل: ما احد (٧) من ظ و م،
 و في الأصل: الرهنة (٨-٨) في ظ: واقه أعلم .

سورة الزلزلة

مقصودها انكشاف الامور ، و ظهور المقدور أنم^٢ ظهور ، و انقسام
الناس في الجزاء في دار البقاء إلى سعادة و شقاء^٣ ، و على ذلك دل اسمها
بتأمل الظرف و مظهره ، و ما أفاد من بديع القدر و صروفه ﴿ بسم الله ﴾
ه المحيط بكل شيء قدرة و علما ﴿ الرحمن ﴾ الذى عم الخلق بنعمته الظاهرة
قسما ﴿ الرحيم ﴾ الذى أنم النعمة على خواصه حقيقة و اسما ، عينا و رسما .
لما ختم تلك بجزاء الصالح و الطالح في دار البقاء على ما أسلفوه في
مواطن الفناء ، ذكر في هذه أول مبادئ تلك الدار^٤ و أوائل غاياتها ،
و ذكر في القارعة ثوانى مبادئها و آخر غاياتها ، و أبلغ في التحذير
١٠ / ٨٢٩ بالإخبار باظهار ما يكون عليه الجزاء ، فقال معبرا بأداة التحقق / لأن الامر
ختم لا بد من كونه : ﴿ اذا ﴾ .

ولما كان المخوف الزلزلة و لو لم يعلم فاعلمها ، و كان البناء للفعول يدل
على سهولة الفعل و يسره جدا ، بنى للفعول قوله : ﴿ زلزلت الارض ﴾
أى حركت و اضطربت زلزلة البعث بعد النفخة الثانية بحيث يعمها ذلك
(١) التاسعة و التسعون من سور القرآن الكريم ، مدنية ، و عدد آياتها ٨ (٢) من
ظ و م ، و فى الأصل : ام (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : شقاوة (٤) من ظ
و م ، و فى الأصل : البقاء (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : الداية (٦) زيد فى
الأصل : قال ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفنا هـ .

لا كما كان يتفق قبل ذلك من زلزلة^١ بعضها دون بعض و على وجه
دون ذلك، وعظم هذا الزلزال و هو له بابها مه لتذهب النفس فيه كل
مذهب، فقال كاسرا الزام لانه^٢ مصدر، و لو فتحها لكان اسما
للحركة، قال البيضاوى^٣: و ليس إلا فى المضاعف. (زلزالها لا) أى
تحركها واضطرابها الذى يحق لها فى مناسبتها لعظمة جرم الارض وعظمة
ذلك اليوم، و لو شرح بما يليق به لطال الشرح، و ذلك كما تقول:
أكرم التقي لكرامة و أمن الفاسق [الشقى -^٤] لعانة، أى على حسب
ما يليق به .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : وردت عقب سورة البرية
ليبين بها^٥ حصول جزاء الفريقين و مآل الصنفين المذكورين فى قوله تعالى ١٠
”ان الذين كفروا من اهل الكتاب و المشركين - إلى قوله: اولئك شر
البرية“ و قوله ”ان الذين امنوا“ - إلى آخر^٦ السورة . و لما كان حاصل
ذلك افتراقهم على صنفين و لم يقع تعريف ببيان^٧ أحوالهم، أعقب ذلك
بمآل الصنفين و استيفاء جزاء^٨ الفريقين المجمل ذكرهم فقال تعالى ”يومئذ
يصدر الناس اشتاتا ليروا اعمالهم“ إلى آخر السورة - انتهى . ١٥

- (١) من ظ و م ، و فى الأصل : زلت (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : لانها .
(٣) راجع الأنوار ص : ٨٠٧ (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : كعظمة (٥) زيد
من ظ و م (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : به (٧) فى ظ : خاتمة (٨) من ظ
و م ، و فى الأصل : تبين (٩) من ظ و م ، و فى الأصل : خبر .

ولما كان الاضطراب العظيم يكشف عن الخفي في المضطرب^١
 قال: (واخرجت) وأظهر ولم يضر تحقيقاً للعموم فقال: (الارض)
 أى كلها (اثقالها) أى عما هو مدفون فيها كالأموات^٢ والكنوز
 التى^٣ كان أمرها ثقيلًا على الناس، وهو جمع ثقل - بالكسر، وذلك
 ٥ حين يكون البعث والقيام متأثرًا بذلك الإخراج عن ذلك الزلزال،
 كما يتأثر عن زلزال البساط بالنفض لإخراج ما في بطنه وطيه وغضونه
 من وسخ ورتاب وغيره، وما كان على ظهرها فهو ثقل عليها
 لأنها يعطيها الله قوة لإخراج ذلك كله كما كان يعطيها قوة^٤ أن تخرج
 الثبت الصغير اللطيف الطرى الذى هو أنعم من الحرير فيشق الارض
 ١٠ الصلبة التى تكل عنها المعاويل^٥ والحديد، ويشق النواة مع ما لها من
 الصلابة التى تستعصى بها على الحديد فينفلق نصفين وينبت منها ما يريد
 سبحانه وتعالى، ويفلق قشر الجوز واللوز ونوى^٦ الخوخ وغيره مما^٧
 هو فى غاية الصلابة كما نشاهده، ويخرج منه الشجر بشق الارض
 على ضعفه ولينه وصلابتها / وبكونه على ظهرها حتى يصير أغلظ شيء
 ١٥ وأشدّه، وكذا الحب سواء، فالذى قدر على ذلك هو سبحانه وتعالى

/ ٨٣٠

- (١) من ظ وم، وفى الأصل: المضطر (٢) قم: من الأموات (م) من ظ وم،
 وفى الأصل: الذى (٤-٤) من ظ وم، وفى الأصل: يكون حين (ه-ه) من
 ظ وم، وفى الأصل: اخرج (٦) من ظ وم، وفى الأصل: المعاويل
 (٧) من ظ وم، وفى الأصل: تقا (٨) من ظ وم، وفى الأصل: ما.

٨٣٠ /

قادر على تكوين الموتى في بطن الأرض وإعادتهم على ما كانوا عليه
كما يكون الجنين في البطن ويشق / جميع منافذه على التحذير من السمع
و البصر والفم وغير ذلك من [غير-٢] أن يدخل [إلى-٢] هناك
بيكار ولا منشار، ثم يخرج من البطن، فكذا إخراج الموتى من غير فرق،
كل عليه حين - سبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه . ٥

و لما كان الإنسان إذا رأى هذا عجب له و لم يدرك سببه لأنه
أمر عظيم فظيع، يهر عقله ويضيق عنه ذرعه. عبر [عنه-٥] بقوله:
(و قال الانسان) أي هذا النوع الصادق بالقليل والكثير لما له
من النسيان لما تأكد عنده من أمر البعث بما له من الانس بنفسه
و النظر في عطفه، على سبيل التعجب والدهش أو الحيرة، ويجوز أن ١٥
يكون الثقات الكافر كما يقول "من بعثنا من مردنا" فيقول له المؤمن
"هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون": (ما لها-٤) أي أي شيء
للأرض في هذا الأمر الذي لم يعهد مثله .

و لما طال الكلام و أريد التهويل، أبدل من "إذا" قوله معرفا
للإنسان ما سأله عنه: (يومئذ) [أي-٢] إذ كان ما ذكر من الزلزال ١٥

- (١) زيد في الأصل و ظ : من غير فرق ، و لم تكن الزيادة في م لحذفناها .
- (٢) زيد في الأصل : على ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (م) زيد من م .
- (٤) زيد في الأصل : شنيع ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (ه) زيد
- من ظ و م (٦) زيد في الأصل : فقال ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها .

و ما لزم عنه ونصبه و كذا ما أبدل منه بقوله: ﴿تحدث﴾ أى الأرض
 بلسان الحال باخراج ما فى بطنها من الموتى والكنوز وغيرها على وجه
 يعلم الإنسان به لم زلزلت ولم أخرجت، وأن الإنذار بذلك كان حقاً،
 وقال ابن مسعود رضى الله عنه: 'تحدث بلسان المقال' . ﴿أخبارها لا﴾
 ه أى^٢ التى زلزلت و أخرجت ما أخرجت لأجلها، وكل شئ عمل عليها
 شهادة^٣ منها على العاملين^٤ فتقول: عمل فلان كذا و كذا - تعدد حتى
 يود المجرم أنه يساق إلى النار لينقطع عنه تعداد^٥ ذلك الذى يلزم منه
 العار، و تشهد للؤمن بما عمل حتى يسره ذلك، فيشهد للؤذن كل ما امتد
 إليه صوته من رطب و يابس .

١٠ ولما كان من المقرر أنه لا يكون شئ إلا بأذنه تعالى، وكان قد
 بنى الأفعال لما لم يسم فاعله، فكان الجاهل ربما خفى عليه فاعل ذلك قال:
 ﴿بأن﴾ أى تحدث بسبب أن ﴿ربك﴾ أى المحسن إليك باحقاق الحق
 و إزهاق الباطل لإعلاء شأنك ﴿أوحى﴾ و عدل عن حرف النهاية
 إيدنا بالإسراع فى الإحياء فقال: ﴿لها^٦﴾ أى بالإذن فى التحديث المذكور
 ١٥ بالحال أو المقال .

ولما أخبر تعالى باخراج الأتقال التى منها الأموات، اشتد التشوف

(١) راجع تفسير الطبرى ٣٠ / ١٤٧ (٢) زيد فى الأصل: الأرض، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٣) من ظ و م، وفى الأصل: شهادته (٤) من م
 وفى الأصل و ظ: العالمين (٥) من ظ و م، وفى الأصل: تعدد .

إلى هيئة ذلك الإخراج وما يتأثر عنه ، فقال مكررا ذكر^١ اليوم زيادة
 في التهويل : ﴿ يومئذ ﴾ أى إذ كان ما تقدم وهو حين^٢ يقوم الناس
 من القبور ﴿ يصدر ﴾ أى يرجع رجوعا هو فى غاية السرعة والاهتداء
 إلى الموضع الذى ينادون منه لا يغلط أحد منهم فيه ولا يضل
 [عنه - ٢] ﴿ الناس ﴾ من قبورهم^٣ إلى ربهم^٤ الذى كان لهم بالمرصاد ه
 ليفصل بينهم ﴿ اشتاتا ﴾ أى متفرقين بحسب مراتبهم فى الذوات^٥
 والأحوال من مؤمن و كافر ، وآمن و خائف ، و مطيع و عاص .
 ولما ذكر ذلك ، أتبعه علته فقال بانبا للفعول على طريقة كلام

القادرين : ﴿ ليروا ﴾ أى يرى الله المحسن منهم والمسيء بواسطة من
 يشاء من جنوده أو بغير واسطة حين يكلم سبحانه و تعالى كل أحد ١٠
 من غير ترجمان ولا واسطة كما أخبر بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم
 ﴿ أعمالهم ﴾ فيعلوها جزاءها أو صادرين عن الموقف كل إلى داره ليرى
 جزاء عمله ، ثم سبب عن ذلك قوله مفصلا الجملة التى قبله : ﴿ فمن يعمل ﴾
 من محسن أو مسيء مسلم أو كافر ﴿ منقال ﴾ أى مقدار^٦ وزن
 ﴿ ذرة خيرا ﴾ أى من جهة الخير ﴿ يره ﴾ أى حاضرا لا يغيب عنه ١٥
 شئ منه لأن المحاسب له الإحاطة علما و قدرة ، فالكافر يوقف على

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : ذا كرا (٢) زيد فى الأصل : يوم ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م فخذناها (٣) زيد من ظ و م (أ - ٤ - ٤) من ظ و م ، وفى
 الأصل : التى كانت لهم (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : الذات (٦) زيد فى
 الأصل و ظ و م ، ولم تكن الزيادة فى م فخذناها .

أنه جوزى به في الدنيا أو أنه أحبط لبنائه على غير أساس الإيمان، فهو صورة بلا معنى ليشد ندمه ويقوى حزنه وأسفه، والمؤمن يراه ليشد سروره به .

و لما ذكر الخير، أتبعه ضده فقال : ﴿ ومن يعمل ﴾ أى كأننا
 ٥ من كان ﴿ مثقال ذرة شرا ﴾ أى من جهة الشر ﴿ به ﴾ فافوقه،
 فالمؤمن يراه و يعلم أنه قد غفرله ليشد فرحه، والكافر يراه فيشد حزنه
 و ترحه، والذرة النملة الصغيرة أو الهباءة التى ترى [طائرة -^٢] فى الشعاع
 الداخلى من السكوة، وقد رجع آخرها على أو لها بتحديث الأخبار
 وإظهار الأسرار^٣، وقد ورد فى حديث الأعرابي أن هذه السورة جامعة
 ١٠ لهذه الآية الأخيرة، وقال ابن مسعود رضى الله عنه^٤: لأنها أحكم آية
 فى القرآن، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم [يسميها -^٥] الفاذة
 الجامعة، و من فقه ذلك لم يحقر ذنبا وإن دق لأنه يجتمع إلى أمثاله
 فيصير كبيرا^٦ كما قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها^٧: إياك
 و محقرات الذنوب، فان لها من الله طالبا، و روى كما ذكرته فى
 ١٥ كتابي^٨ «مساعد النظر فى الإشراف على مقاصد السور» فى حديث

(١) زيد فى الأصل و ظ : فانه، و لم تكن الزيادة فى م لحذفها (٢) زيد من
 ظ (٣) زيد فى الأصل : انتها، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٤) راجع
 المعام ٢٣٤/٧ (٥) زيد من م (٦) من ظ و م، و فى الأصل : كثيرا (٧) -نقط
 من ظ و م (٨) راجع مستند الإمام أحمد ٧٠/٦ (٩) من ظ و م، و فى الأصل :
 كتاب .

[انها تعدل نصف القرآن ، و في حديث - ١] آخر أنها تعدل ربع القرآن. 'و لا تعارض'، فالاول نظر إليها من جهة أن الأحكام تنقسم إلى أحكام الدنيا وأحكام الآخرة، وهذه السورة اشتملت على أحكام الآخرة إجمالاً، وزادت على 'القارعة' بأخراج الانقال^٢ وأن كل أحد يرى كل ما عمل، و الثاني نظر إليها باعتبار ما تضمنته الحديث الذي رواه الترمذى^٣ عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله و أنى رسول الله بعثى بالحق، و يؤمن بالموت، و يؤمن بالبعث بعد الموت، و يؤمن بالقدر . [فاقتضى - ١] هذا الحديث أن الإيمان بالبعث الذى قرره هذه السورة ربع الإيمان الكامل الذى دل عليه القرآن، و أيضاً فأمر الدين أربعة أجزاء : أمر المعبود، و أمر العبيد^٤، و أمر العبادة، [و أمر - ١] الجزء^٥، فهذه السورة تكفلت بأمر الجزء، و سورة الكافرون ربع لأنها في أمر العبادة على وجه الخصوص و الخفاء وإن كانت على وجه التهام و الوفاء، و سورة النصر ربع لأنها لأمر العبادة على وجه العموم و الجلاء و الظهور و العلا -
 ١٥ ^٦ و الله الهادى للصواب و إليه المآب^٦ .

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) من ظ و م ، و في الأصل : فلا معارض (٢-٣) من ظ و م ، و في الأصل : الآخرة بائنا الاحمال (٤) راجع الجامع - انقدر (٥) من ظ و م ، و في الأصل : اله - كذا (٦) من ظ و م ، و في الأصل : العبد .
 (٧) من ظ و م ، و في الأصل : بالجزء (٨-٨) في ظ : و الله أعلم بالصواب ، و ما بين الرقین ساقط من م .

سورة العاديات^١

مقصودها الإعلام بأن أكثر الخلق يوم الزلزلة هالك لإيثار الغاني من العز [والمال-'] على الباقي عند ذى^٢ الجلال، المدلول عليه بالقسم وهو العاديات و انقسم عليه و ما عطف عليه ، و قد علم أن اسمها أدل شئ .
 ٨٣٢ / هـ على ذلك / لما هدى إليه^٣ القسم و المقسم عليه : ﴿ بسم الله ﴾ الذى له الأمر كله فلا يستل عما يفعل ﴿ الرحمن ﴾ الذى عم^٤ نعمة إيجاده و بيانه فعمته أتم نعمة و أشمل ﴿ الرحيم هـ ﴾ الذى خص بخلص عباده بتوفيقه فأتم نعمته عليهم و أكل .

لما ختم الزلزلة بالجزاء لأعمال^٥ الشر يوم الفصل ، اقتتح هذه ببيان
 ١٠ ما يجر إلى تلك الأعمال من الطبع ، و ما ينجر^٦ إليه ذلك الطبع مما يتخيله من النفع ، موبخا من^٧ لا يستعد لذلك اليوم بالاحتراز التام^٨ من تلك الأعمال ، معنفا^٩ من أثر دنياه على أخراه ، مقسما بما لا يكون إلا عند أهل النعم الكبار الموجبة للشكر ، فمن غلب عليه الروح شكر ، و من غلب

(١) المائة من سور القرآن الكريم ، مكية ، وعدد آياتها ١١ (٢) زيد من ظ و م .
 (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : ذوى (٤) من م ، وفى الأصل : وظ : عليه .
 (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : عما (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : على الأعمال
 من (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : يجر (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : لمن .
 (٩) من م ، وفى الأصل : وظ : التام (١٠) من ظ و م ، وفى الأصل : مشبها .
 عليه
 ٢١٠

عليه الطبع - وهم الأكثر - كفر فقال : ﴿ والغديت ﴾ أى الدواب التى
من شأنها أن تجرى بغاية السرعة ، وهى الخيل التى ظهورها^١ عز و بطونها
كنز ، وهى لرجل وزر و لرجل أجر ، فمن فاخر بها و نادى بها أهل
الإسلام و أبطرها عزها حتى قطع الطريق و أخاف الرفيق كانت له شرا ،
و من جعلها فى سبيل الله كانت له أجرا ، و من حمل^٢ عليها و لم ينس^٣ ٥
حق الله فى رقاها و ظهورها كانت له ستر^٤ ، و لما أقسم بها ليأمل
ما فيها من الأسرار السكبار التى باينت به أمثالها من الدواب كالثور
مثلا و الحمار ليعلم أن الذى خصها بذلك فاعل ' مختار واحد ' قهار ، فالقسم
فى الحقيقة به سبحانه .

و لما كانت دالة على الضاحكات بالالتزام ، قال ناصبها أو بد ' تضبح ' ، ١٥
مقدرا : ﴿ تضبحا ﴾ [و الضبح - ٥] صوت جهير يخرج من أفواهها عند
العدو الشديد ، ليس بصهيل و لاحتحة و لارغاء و هو من النفس ،
و ليس شئ من الدواب يضبح غير الفرس و الكلب و الثعلب ، و أصله
للثعلب و استعير للخيل ، و حكاه ابن عباس رضى الله عنهما فقال : أح
أح ، أو الضبح عدو دون التقريب . ١٥

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : بطونها (٢) من ظ ، و فى الأصل و م :
عمل (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : سيرا (٤ - ٤) من م ، و فى الأصل
و ظ : واحد مختار (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، و فى الأصل :
سفح - كذا .

ولما ذكر عدوها، أتبعه ما ينشأ عنه، فقال عاطفا بأداة التعقيب
 لأن العدو بحيث يقسب عنه و يتعقبه الإبراء: (فالمرئيت) أى المخرجات
 للنار بما يصطلك من نعالها بالأحجار، لا سيما عند سلوك الأوعار .
 ولما كان الإبراء أثر القدح قال: (قدحاً) أى قدح ضرباً بعنف
 ٥ كضرب الزند ليورى النار، ونسب الإبراء إليها لإيجادها صورته وإن
 لم يكن لها قصد إليه .

ولما ذكر العدو وما يتأثر عنه، ذكر نتيجه وغايته فقال:
 (فالمغيرت) أى باغرة أهلها عليها / على [العدو و -] الإغارة
 والركض الشديد لإرادة القتل والنهب . ولما كانت الإغارة الكائن
 ١٠ عنها الثور والويل أروع ما تكون فى أعقاب الليل قال: (صبحاً)
 أى ذات دخول فى الصباح .

/ ٨٣٣

ولما كان الأعداء^١ حال الإغارة يكون مختلفاً تارة يمينا [وتارة -]
 شمالاً وتارة أماماً وتارة وراء بحسب الكسر والفر فى المصاولة
 والمحاولة تارة أثر الهارب، وأخرى فى مصاولة المقبل المحارب، فينشأ
 ١٥ عنها الغبار الكثير لإثارة الهواء له واصطدام بعضه ببعض لتعاكسه بقوة
 الدفع من قوائمها وما تحركه منه، وكان المقسم به منظوراً فيه إلى ذاته
 ونتيجة القسم منظوراً فيها إلى الفعل بادئ بدء مع قطع النظر بالأصالة
 عن^٢ الذات، عطف على اسم الفاعل بعد حله إلى أن وصلتها فقال:

(١) زيد من ظ وم (٢) من ظ وم، وفى الأصل: أعداء (٣) من ظ وم،
 وفى الأصل: على .

(فآثرن به) [أى - '] بفعل^٢ الإغارة ومكانها وزمانها من شدة العدو (نقعاً^٣) أى غباراً مع الاعتناق والصياح والزجر بالنقح حتى صار ذلك الغبار منجبكاً ومنعقدا عليها .

ولما كان المغير يتوسط الجمع عند اختلال حالهم فيفرق شملهم لأنهم متى افترقوا حصل فيهم الخلل ، ومتى اختلفوا تخللهم العدو ففرق شملهم ٥ قال : (فوسطن به) أى بذلك التقع أو الفعل ، الوقت والموضع (جمعا^٤) أى وهو المقصود بالإغارة ، فدخلت في وسط ذلك الجمع لشجاعتها وقوتها وطواعيتها وشجاعة فرسانها .

ولما^٥ أقسم بالخيال التي هي أشرف الحيوان^٦ كما أن الإنسان المقسم لأجله أشرف ما اتصف^٧ منه بالبيان ، وتجري به أفكاره كليل الرهان ، وتقدر^٨ المعاني تارة مقترنة^٩ بأشرف المعاني ، وأخرى^{١٠} بأخس ما يقع به الاقتران^{١١} ، من الزور والبهتان ، والإلحاد والطغيان ، وتغير^{١٢} منه ثواب^{١٣} الأذهان ، تارة على شبه الخصوم بالبرهان ، وأخرى بما يغير به من الشبه الملتبسة في وجوه المعاني الحسان ، ويثر تارة المعاني الصحيحة على أهل الطغيان ،

(١) زيد من ظ و م (٢) في ظ : فعل (٣) العبارة من هنا إلى « أولى الإيمان »
 و « ص ٢١٤ س ٢ و ٣ - ساطرة من ظ (٤) من م ، وفي الأصل : الحيوانات .
 (٥) من م ، وفي الأصل : اتصل (٦) من م ، وفي الأصل : مقترنة (٧) من م ،
 وفي الأصل : آخر (٨) من م ، وفي الأصل : الافتراق (٩) من م ، وفي
 الأصل : يعز (١٠) من م ، وفي الأصل : مواقية .

من ذوى البدع^١ والكفران، وأخرى^٢ الفاسدة على حزب
 الملك الديان، و توسط تارة جمع أولى الطغيان، وأخرى جمع أولى
 الإيمان، وكانت الإغارة فى الغالب لأجل قهر المغار عليهم على أموالهم
 عدوانا إن كان ذلك فى غير الجهاد، وإن كانت فى الجهاد فقل من
 ٥ يخلص فى ذلك الحال، فيكون عمله ليس إلا الله كما أشار إليه الحديث
 القدسي^٣ "إن عبدى كل عبدى للذى يذكرنى عند لقاء قرنه" قال
 بجيا للقسم بذكر المقسم عليه حاكما على النوع باعتبار عد المخلص لقلته
 عدما، مؤكدا لما لهم من تكذيب ذلك فإن كل أحد يتبرأ من مثل
 هذا الحال: (إن الإنسان) أى هذا النوع بما له من الانس بنفسه
 ١٠ والنسيان لما ينفعه (لربه) أى المحسن إليه بابداعه ثم إبقائه وتديره
 وتربيته (لكنود ع) أى كفور نكد لسوء المعاملة حيث يقدم بما
 أحسن به الله إليه من الصافنات الجياد وبما آناه من قوة الجنان
 والأركان على ما نهاه عنه، ومصدره الكنود بالضم وهو كفران
 النعمة، فالمراد هنا - بالتعبير [عنه -] بهذه الصيغة التى هى للبالغة / -
 ١٥ من يزدري^٤ القليل ولا يشكر الكثير، وينسى كثير النعمة بقليل المحنة،
 ويلوم ربه فى أيسر^٥ نقمة، وقال الفضيل بن عياض: هو من أنسته

/ ٨٣٤

(١) قم ١ أو (٢) من م، وفى الأصل: آخر (٣) راجع الترمذى - الدعوات.
 (٤) من ظ و م، وفى الأصل: تربيته (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ
 و م، وفى الأصل: دورى (٧) من ظ و م، وفى الأصل: السى - كذا .

الحصلة الواحدة من الإساءة الحاصل الكثيرة من الإحسان^١،
والشكور ضده .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: أقسم^٢ سبحانه على [حال-^٣]
الإنسان^٤ بما هو فقال "ان الانسان لربه لكنود" أى لكفور، يخل بما لديه
من المال كأنه لا^٥ يحازى ولا يحاسب على قليل ذلك وكثيره من أن
اكتسبه وفيما أفقه، وكأنه ما سمع بقوله تعالى "فمن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره" "وانه لحب الخير"
أى المال "لشديد" لبخل، "وانه على ذلك لشهيد" فان الله على ذلك
لمطلع فلا نظر فى أمره وعاقبة مآله "إذا بعثر ما فى القبور وحصل
ما فى الصدور" أى ميز ما فيها من الخير والشر ليقع الجزاء عليه "إن ١٠
ربهم بهم يومئذ لخبير" لا يخفى عليه شئ من أمرهم "فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره" - انتهى .

و لما كان إقدام الإنسان على الظلم عجبا، فاذا كان يشهد على نفسه
بالظلم كان أعجب، قال^٦ مؤكدا لما لاكثر الخلق قبل البعث والمحافاة^٧
من إنكار كفرانه: ﴿وانه﴾ أى الإنسان ﴿على ذلك﴾ أى الكنود ١٥
العظيم حيث أقدم على مخالفة الملك الأعظم المحسن مع الكفر لإحسانه

(١) من م ، وفى الأصل وظ ١ الانسان (٢) زيد فى الأصل : باقه ، ولم تكن
الزيادة فى ظ وم لحذفها (٣) زيد من ظ وم (٤) من ظ وم ، وفى
الأصل : الاحسان (٥) من م ، وفى الأصل وظ ١ لا (٦) من ظ وم ، وفى
الأصل : كان (٧) من ظ وم ، وفى الأصل : المحافاة .

(لشهادة) لأنه مقر إذا حوق بأن جميع ما هو فيه من إحسان ربه
وبأن ربه نهاء عن المخالفة، أو أنه لا أمر عنده [منه-] بما فعل، وأنه
لا ينبغي لعاقل أن يتحرك بحركة يمكن أن يكرهها الملك الذي هو في
خدمته ولا شيء له إلا منه بغير إذن، وأنه إن تحرك بغير ذلك كان
كافرا لإحسانه مستحقا لعقابه، لا يقدر على إنكار شيء منه .

و لما كان من العجائب أن يكفر أحد إحسان النعم، و هو شاهد
على نفسه، ذكر الحامل له على ذلك حتى هان عليه فقال: (وأنه) أى
الإنسان من حيث هو مع شهادته على نفسه بالكفر الذى يقتضى سلب
النعم (لحب) أى لأجل حب (الخير) أى المال الذى لا يعد غيره
١٠ لجهله خيرا (لشديدته) أى بخبل بالمال ضابط له بمسك عليه، أو ببلغ
القوة فى حبه لأن منفعة فى الدنيا وهو متقيد بالعاجل الحاضر المحسوس
مع علمه بأن أقل ما فيه أنه^١ يشغله عن حسن الخدمة لربه و هو
معرض عن الدين حيث كانت منفعة آجلة غائبة مع علمه بأن المعروف
بما يرضى من خدمة ربه الحاث^٢ عليها الداعى إليها فهو لحب عبادة الله^٣
١٥ ضعيف متعاس، و كان حبه الخير يقتضى عنه الشكر الذى يتقاضى الزيادة،
ولا يتخيل أن شديدا عامل فى الحب لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها،
وإنما ذلك المتقدم دليل على المعمول المحذوف .

(١) زيد من م (٢) من ظ و م، وفى الأصل: إن (٣) من ظ و م، وفى
الأصل: الحادث (٤) من ظ و م، وفى الأصل: ربه (٥) من م، وفى
الأصل: وظ: إن .

و لما كان المال فانيا لا ينبغي لعاقل ان يعلق أمله به فضلا عن
أن يؤثره على الباقي، نهيه على ذلك بتهديد بليغ. فقال مسيبا عن ذلك
معجبا، موقفا له على ما يؤل إليه أمره: ﴿ افلا يعلم ﴾ أى هذا الإنسان
الذى / أنساه أنه بنفسه .

٨٣٥ /

و لما كان الحب أمرا قلبيا ، لا يطلع عليه إلا عالم الغيب ، و كان ٥
[البحث من عالم الغيب ، و كان -] أمرا لا بد منه ، و كان المخوف مطلق
كونه ، لم يحتاج إلى تعيين الفاعل ، فبنى للفعول قوله مهيدا مؤذنا بأنه شديد
القدرة على إثارة الخفيا ، معلقا بما يقدره ما يؤل إليه أمره من أن الله
يحاسبه^٢ و يحازيه على أعماله ، و أنه لا ينفعه مال و لا غيره ، و لا ينجيه
إلا ما كان من أعماله موافقا لأمر ربه مبنيا على أساس الإيمان واقعا ١٠
بالإخلاص : ﴿ اذا بعث ﴾ أى أثير بغاية السهولة و أخرج و فرق
و نظر و قش بغاية السهولة . و لما كان الميت قبل البحث جمادا ، عبر عنه
بأداة ما لا يعقل فقال : ﴿ ما فى القبور لا ﴾ أى أخرج ما فيها من الموق
الذين تنكر العرب بعثهم^٣ فنشروا للحساب ، أو من عظامهم و لحومهم
و أعصابهم و جلودهم و جميع أجسامهم . و قلب بعضه على بعض حتى أعيد ١٥
كل شئ منه على ما كان عليه ، ثم أعيدت إليه الروح ، فكان كل أحد
على ما مات عليه .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : امر (٣) من ظ و م ،
وفى الأصل : يحاسب (٤) من ظ و م ، وفى الأصل : بعد الاخلاص .
(٥) فم : فقيل (٦) من م ، وفى الأصل و ظ : بعثهم .

و لما كان المخوف إنما هو ما يتأثر عن البعث من الجزاء على الاعمال
 الفاسدة قال: ﴿ وحصل ﴾ اى أخرج و ميز و جمع فعرف أنه معلوم
 كله بغاية السهولة كما أشار البناء للفعول ﴿ ما فى الصدور ﴾ اى من
 خير أو شر مما يظن مضمرة أنه لا يعلمه أحد أصلا، و ظهر مكتوبا فى
 ٥ صحائف الأعمال، و هذا يدل على [ان - ٢] النيات يحاسب بها كما يحاسب
 على ما يظهر من آثارها .

و لما كان علم ما فى الصدور أمرا باهرا للعقل، قال جامعا نظرا
 إلى المعنى لما عبر عنه بالإفراد بالنظر إلى اللفظ، لأن العلم بالكل يلازمه
 العلم ببعض بخلاف العكس مؤندا إشارة إلى أنه مما لا يكاد يصدق،
 ١٠ معللا للجملة المحذوفة الدالة على الحساب: ﴿ ان ربهم ﴾ اى المحسن
 اللهم بخلقهم و رزقهم و تربيتهم و جعلهم أقوياء سويين ﴿ بهم ﴾ قدم
 هذا الجار 'و المجرور' لا للاحتصاص، بل للإشارة إلى ' نهاية الخبر .
 و لما كانت الخبرة للاحاطة بالشئ ظاهرا و باطنا، و كان يلزم من الخبرة
 بالشئ بعد كونه بمدد طوال الخبرة به حال كونه من باب الأولي قال:
 ١٥ ﴿ يومئذ ﴾ اى إذا كانت [هذه - ٢] الأمور و هو يوم القيامة ﴿ لخبر ﴾
 اى محيط بهم من جميع الجهات عالم غاية العلم بواطن أمورهم، فكيف

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : الى المفعول (٢) زيد من ظ و م (٣-٢) من
 ظ و م ، و فى الأصل : للعتى (٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) زيد فى الأصل :
 انها . و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٦) زيد فى الأصل : يكون ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : فى .
 بظواهرها

بظواهرها جواهر و أعراضا، أقولا و أفعالا، خفية كانت أو ظاهرة،
سرا كانت أو علانية، خيرا كانت أو شرا، ومن المعلوم أن فيها الظلم
و غيره، و منهم المحسن و غيره، فلاجل عليه سبحانه بذلك غاية العلم
يحاسبهم لئلا يقع ما يتنافى الحكمة و هو أن تستوى الحسنة و السيئة،
فالقصد بالقيد و تقديم الظرف الإبلاغ في التعريف بأنه سبحانه و تعالى ٥
يحيط العلم بذلك كما إذا قيل / لك : تعرف فلانا ؟ فقلت : و لا أعرف ٨٣٦ /
إلا هو، فان قصدك بذلك أن معرفتك به في غاية الإتقان، لانفي
معرفة غيره، و فيه إشعار بأن كل أحد يعرف غاية المعرفة في ذلك
اليوم أنه سبحانه و تعالى [عالم - ١] بأحواله لا ذهول له عن شيء من
ذلك كما يقع في هذه الدار من أن الإنسان يعمل أشياء كثيرة و هو ١٠
غافل عن أن ربه سبحانه مطلع عليه فيها، و لو نبه العلم، فلاحاطته سبحانه
و تعالى بجميع أحوالهم كان عالما^٢ بأن الإنسان^١ لربه لكنود، و قد رجع
آخرها إلى أولها، و تكفل مفصلها بشرح يحملها - والله الهادي للصواب^٣ .

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) من م، و في الأصل وظ : بالانسان ان (٣-٣) في
ظ : أعلم بالصواب .

سورة القارعة^١

مقصودها إيضاح يوم الدين بتصوير ثوانى أحواله في مبدئه^٢ و مآله،
و تقسيم الناس فيه إلى ناج و هالك، و اسمها القارعة واضح في ذلك^٣
(بسم الله) الملك الأعلى (الرحمن) الذى عمت نعمة إيجاده و بيانه
٥ جميع الورى (الرحيم) الذى خص أهل حزه بالتوفيق لما يحب و يرضى .
لما ختم^٤ العاديات بالبعث، ذكر صيحه فقال : (القارعة لا) أى^٥
الصيحة أو القيامة، سميت بها لأنها تفرع أسماع الناس و تدقها دقا شديدا
[عظيما -^٦] مزجعا بالأفزع، و الأجرام السكيفة بالنشقق و الانفطار،
و الأشياء الثبته بالانتثار^٧ .

١٠ و لما كانت تفوق الوصف فى عظم شأنها [و -^٨] جليل سلطانها،
عبر عن ذلك و زاده عظما بالإلهام و الإظهار فى موضع الإضمار مشيرا
بالاستفهام إلى أنها مما يستحق^٩ السؤال عنه على وجه التعجيب
و الاستعظام فقال : (ما القارعة) و أكد تعظيمها [إعلاما -^{١٠}]

(١) الحادية و المائة من سور القرآن الكريم، مكية، و عدد آياتها ١١ .
(٢) من ظ و م، و فى الأصل : ميا به (م) زيد فى الأصل : و الله أعلم،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م لخذفها (٤) من م، و فى الأصل و ظ : ختمت .
(٥) من ظ و م، و فى الأصل : أو (٦) زيد من ظ و م (٧) من م، و فى
الأصل و ظ : بالانتثار (٨) فى ظ و م : يحق (٩) فى ظ و م : أو .

بأه [مهما - ١] خطر يالك^٢ من عظمتها فهي أعظم منه^٣ فقال :
 ﴿ وما أدراك ﴾ أى وأى شيء أعلمك وإن بالفت فى التعرف ،
 وأظهر موضع الإضمار لذلك فقال : ﴿ ما القارة^٤ ﴾ أى أنك لا تعرفها
 لأنك لم تعهد مثله .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما قال الله سبحانه و تعالى ه
 " أفلا يعلم إذا بعثر ما فى القبور وحصل ما فى الصدور " كان ذلك
 مظنة لأن يسأل : متى ذلك ؟ فقيل : يوم القيامة الهائل الامر ، القطيع
 الحال ، الشديد البأس ، والقيامة هى القارة ، ه كررت تمطيها لامرأها كما
 ورد فى قوله تعالى " الحاقة ما الحاقة " و [فى - ١] قوله سبحانه
 " نفثيهم من اليم ما غشيهم " ثم زاد عظيم^٥ هولها إيضاحا بقوله تعالى ١٠
 " يوم يكون الناس كالفرش المبثوث " والفرش ما تهافت فى النار
 من البعوض^٦ ، والمبثوث : المنتثر " وتكون الجبال كالعهن المنفوش " و
 العهن : الصوف المصبوغ ، و خص لإعدادة الغزل إذ لا يصبغ لغيره
 / بخلاف الأبيض [فانه - ١] لا يلزم فيه ذلك ، ثم ذكر حال الخلق فى
 وزن الأعمال وصيرورة كل فريق إلى ما كتب له و قدر - انتهى . ١٥

٨٣٧ /

و لما ألقى السامع جميع فكره إلى تعرف أحوالها ، قال ما تقديره :
 تكون ﴿ يوم يكون ﴾ أى كونا كأنه جملة ﴿ الناس ﴾ أى الذين^٧ حالهم
 (١) زيد من ظ وم (٢) فى ظ : مالك (٣) من ظ وم ، وفى الأصل : منها .
 (٤) زيد فى الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم فخذناها (ه) من ظ
 وم ، وفى الأصل : البقوم (٦) فى ظ وم : الذى .

النوس على كثرتهم واختلاف ذواتهم وأحوالهم ومراتبهم ومقاديرهم
و انتشارهم بعد بعثرة القبور وتحصيل ما في الصدور ﴿ كالفراش ﴾
أى صغار الجراد لأنها تنفرش وتتهافت على النار، أو 'هو طير' غير
ذلك لادم له، يتساقط في النار وليس يبعوض ولا ذباب، ^٢ وقال ' حمزة
ه الكرماني: شبههم بالفراش التي تطير من هنا ومن هنا ولا تجرى على
سنت واحد وهي هيج يحتلبها السراج، وقال غيره: وجه الشبه الكثرة
والانتشار والضعف والذلة والتطار إلى الداعي من كل جانب كما
تنطير الفراش، وكثرة التهاافت في النار وركوب بعضهم [بعضا - ٢]
و موج بعضهم في بعض من شدة الهول كما قال تعالى "كانهم جراد
١٠ منشتر": ﴿ المبثوث ١٠ ﴾ أى المنتشر المتفرق .

'ولما كانت الجبال أشد ما تكون، عظم الرهبة بالإخبار بما يفعل
بها' فقال تعالى: ﴿ وتكون الجبال ﴾ على ما هي عليه من الشدة والصلابة
و أنها صخور راسخة ﴿ كالمهن ﴾ أى الصوف المصبغ ^٦ لأنها ملونة كما
قال تعالى "ومن الجبال جدد بيض وحمر" ^٧ أى ^٧ وغير ذلك ﴿ المنفوشة ﴾
١٥ أى المدفوف المفرق الأجزاء الذى ليس هو يمتلبد شيء منه على غيره،

(١-١) من ظ و م ، وفي الأصل : هظه (٢-٢) من ظ و م ، وفي الأصل :

على (٣) زيد من م (٤) العبارة من هنا إلى «بها فقال تعالى» ساقطة من ظ .

(٥) من م ، وفي الأصل : فيها (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : المصبوغ .

(٧-٧) من ظ و م ، وفي الأصل : الى .

فراها لذلك مطايرة في الجو كالهباء المنثور حتى تعود الأرض كلها
لاعوج فيها ولا أمنا .

ولما كان اليوم إنما يوصف لأجل ما يقع فيه ، سبب عن ذلك
قوله مفصلا لهم : ﴿ فاما من ثقلت ﴾ أى بالرجحان . ولما كانت الموزونات
كثيرة الأنواع جدا ، جمع الميزان باعتبارها فقال : ﴿ موازينه ﴾ أى مقادير ٥
أنواع حسناته باتباع [الحق - ١] لأنه ثقل في الدنيا واجتناب الباطل ،
والموزون الأعمال أنفسها تجسدا وصحائفها ﴿ فهو ﴾ بسبب رجحان
حسناته ﴿ في عيشة ﴾ أى حياة تنقلب فيها ، ولعله ألحقها الهاء الدالة على
الوحدة - والمراد العيش - ليفهم أنها على حالة [واحدة - ١] في الصفاء
واللذة وليست ذات ألوان كحياة الدنيا ﴿ راضية ﴾ أى ذات رضى ١٠
أو مرضية [لأن أمه - ١] جنة عالية ﴿ واما من خفت ﴾ أى
طاشت ﴿ موازينه ﴾ أى بأن غلبت سيئاته أو لم تكن له حسنة
لاتباعه الباطل وخفته عليه في الدنيا ﴿ فامه ﴾ أى التى تؤويه وتضمه
إليها كما يقال للأرض : أم - لأنها تقصد لذلك ، ويسكن إليها كما يسكن
إلى الأم ، وكذا المسكن ، وهو يفهم أنه مخلوق منها غلب عليه طبع ١٥
الشیطان لكون العنصر النارى أكثر أجزائه ، وعظمها بالتنكير والتعبير
بالوصف المعلم بأنه لا قرار لها فقال : ﴿ هاوية ﴾ أى نار نازلة سافلة
جدا ، فهو بحيث لا يزال يهوى / فيها نازلا وهو فى عيشة ساخطة ،
فالآية من الاحتباك ، ذكر العيشة أولا دليلا على حذفها ثانيا ، وذكر

٨٣٨ /

(١) زيد من ظ و م (٢) من ط و هم ، وفى الأصل : مخلوط .

الأم^١ ثانيا دليلا على حذفها أولا .

ولما كانت مما يفوت الوصف بعظيم أهوالها وشديد زلزالها، جمع الأمر فيها فقال منكرًا أن يكون مخلوق يعرف وصفها^٢ : ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أي وأي شيء أعلمك وإن اشتد^٣ تكلفك ﴿ماهي^٤﴾ أي الهاوية . لأنه لم يعهد أحد مثلها ليقسها عليه ، وهاء السكت إشارة إلى أن ذكرها مما يسكب القلب حتى لا يقدر على الاسترسال في الكلام ، أو [إلى -^٥] أنها مما ينبغي للسامع أن يقرع بهذا الاستفهام عنها سمعه فيسكت لسماح الجواب وفهمه غاية السكوت ويصغى غاية الإصغاء .

ولما هو لها بما ذكر ، أتبعها ما^٦ يمكن البشر معرفته من وصفها ١٠ فقال ﴿نار حامية^٧﴾ أي قد انتهى حرها ، هذا ما تعارفونه بينكم ، وأما التفاصيل فأمر لا يعلمه إلا الله تعالى ، وهذا نهاية القارعة ، فتلازم^٨ الأول للآخر واضح جدا و ظاهر - والله أعلم .

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : الامام (٢) زيد في الأصل و ظ : فقال ، ولم تكن الزيادة في م لحذفناها (٣) زيد في الأصل : منك ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٤) زيد من ظ (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : بما (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : فتلازم .

سورة التكاثر

مقصودها التصريح بما أشارت إليه العاديات من أن سبب الهلاك يوم
الجمع - الذى صورته القارعة - الجمع للال ، والإحلال إلى دار الزوال ،
واسمها واضح الدلالة على ذلك ﴿ بسم الله ﴾ ذى الجلال والإكرام
﴿ الرحمن ﴾ الذى عم بالإنعام ، [بالبيان - ٣] بعد الإنعام ، والإيجاد ٥
بعد الإعدام ﴿ الرحيم ﴾ الذى خص أهل وده ٦ بدوام نعمتهم بالإتمام .
لما أثبت فى القارعة أمر الساعة ، وقسم الناس فيها إلى شقي وسعيد ،
وختم بالشقى ، افتتح هذه بعلّة الشقاوة ومبدأ الحشر لينزجر السامع عن
هذا السبب ليكون من القسم الأول ، فقال ما حاصله : انقسمتم فكان
قسم منكم هالكا لأنه ﴿ الهنك ﴾ أى أغفلكم إلا النادر منكم غفلة عظيمة ١٠
عن الموت الذى هو وحده كاف فى البعث على الزهد فكيف بما بعده
﴿ التكاثر لا ﴾ وهو المباهاة والمفاخرة بكثرة الأعراض الفانية من متاع
الدنيا : المال والجاه والبنين ونحوها مما هو شاغل عن الله ، فكان ذلك
موجبا لصرف الهمّة كلها إلى الجمع ، فصرفكم ذلك إلى اللهو ، فأغفلكم
(١) الثانية والمائة من سور القرآن الكريم ، مكية . وعدد آياتها ٨ (٢) زيد فى
الأصل : هو ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فخذناها (٣) زيد من ظ و م .
(٤) زيد فى الأصل : بتمام ، مع يسير بياض بعده ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م
فخذناها (٥) من م ، وفى الأصل و ظ : بمن .

عما أمامكم 'من الآخرة' و الدين الحق و عن ذكر ربكم و عن كل ما ينجيكم من سخطه ، أو عن المنافسة في الأعمال الموصلة إلى أعلى الدرجات بكثرة الطاعات ، و ذلك كله لأنكم لا تسلبون بما غلب عليكم من الجهل الذى سببه شهوة النفس وحب الراحة تخفت موازينكم ، و حذف هذا الشئ الملهو عنه لتعظيمه و الدلالة على أنه ليس بغيره بما يؤسف على اللهو عنه .

/ ٨٣٩

ولما كانوا يسكرون البعث ، و يعتقدون / [دوام -^٤] الإقامة في القبور ، عبر بالزيارة [إشارة إلى أن البعث لا بد منه و لا مرية فيه ، و أن اللبث في البرخ و إن طال فأنما هو كلبث الزائر عند مزوره في جنب الإقامة ١٠ بعد البعث في دار النعيم أو غار الجحيم ، و أن الإقامة [فيه -^٤] محبوبة للعلم بما بعده من الأحوال و الشدائد و الأوجال ، فقال : ﴿ حتى ﴾ أى استمرت مباهاةكم و مفاخرةكم إلى أن ﴿ زرتم المقابر ﴾ أى بالموت و الدفن ، فكنتم فيها عرضة للبعث لا تتمكنون من عمل ما ينجيكم لأن دار العمل فانت كما أن الزائر ليس بصدد العمل عند المزور ، لا يمكنون ١٥ بها إلا ريثما يتكلم المجموعون بالموت كما أن الزائر معرض للرجوع^٥

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : ما .
(٣) من م ، و فى الأصل و ظ : تخفت (٤) زيد من ظ و م (هـ) من ظ و م ،
و فى الأصل : بعدد (٦) من م ، و فى الأصل و ظ : فيها (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : الرجوع .

إلى داره و محل قراره، فلولم يكن لكم وازع^١ عن الإقبال^٢ على الدنيا
إلا الموت لكان كافيا فكيف و الأمر أعظم من ذلك ؟ فان الموت
مقدمة من مقدمات العرض، قال أبو حيان^٣: سمع بعض الاعراب الآية
فقال: بعث القوم للقيامة ورب الكعبة، فان الزائر منصرف لا مقيم،
وروى ابن أبي الدنيا عن عمر بن عبد العزيز أنه قرأها ثم قال: ما هـ
[أرى - ^٤] المقابر إلا زيارة، ولا بد لمن زار أن يرجع إلى بيته،
إما إلى الجنة أو إلى النار .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما تقدم ذكر القارعة وعظيم^٥
أهوالها، أعقب بذكر ما شغل وصد^٦ عن الاستعداد لها و ألهى عن ذكرها،
وهو التكاثر بالعدد و القرابات و الاهلين فقال: "ألهاكم التكاثر"، وهو ١٠
في معرض التهديد و التقريع و قد أعقب بما يعضد ذلك و هو قوله
" كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون " ثم قال " كلا لو تعلمون
علم اليقين " و حذف جواب " لو " و التقدير: لو تعلمون علم اليقين
لما شغلكم^٧ التكاثر، قال صلى الله عليه و سلم: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلًا و لبكيتم كثيرا - الحديث، وقوله تعالى " لترون الجحيم " جواب ١٥
لقسم مقدر أى و الله لترون الجحيم، و تأكد بها التهديد و كذا ما بعد

(١) من م، و في الأصل و ظ: رادع (٢) زيد في الأصل: عرب الدنيا،
و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٣) راجع البحر المحيط ٥٠٧/٨ هـ (٤) زيد
من ظ (٥) من ظ و م، و في الأصل: عظم (٦) من ظ و م، و في الأصل:
صدر (٧-٧) من م، و في الأصل و ظ: لشغلكم .

إلى آخر السورة - انتهى .

و لما كان الاشتغال بالتكاثر في غاية الدلالة على السفه لأن^١ من
المعلوم قطعاً أن هذا الكون على هذا النظام لا يكون إلا بصانع حكيم،
و كان العقلاء المتفعمون بالكون في غاية النظام، و كان الحكيم لا يرضى
٥ أصلاً أن يكون عبده^٢ يظلم بعضهم بعضاً ثم لا يحكم بينهم و لا ينظر
في مصالحهم علم قطعاً أنه يعيّنهم ليحكم بينهم لأنه كما قدر على إبدائهم
يقدر على إعادتهم، و قد وعد بذلك و أرسل به رسله و أزل به كتبه،
ثبت ذلك ثبوتاً لا مريّة فيه و لا مزيد عليه، و كان الحال مقتضياً لأن
يردع غاية الردع من أعرض عما يعنيه و أقبل على ما لا يعنيه، فقال
١٠ سبحانه معبراً بأَم الروادع، و جامعة الزواجر و الصواع: ﴿كَلَّا﴾ أى
ارتدعوا أتم ردع و انزعجوا / أعظم زجر عن الاشتغال بما لا يجدى،
/ ٨٤٠ فانه ليس الأمر كما تظنون من أن الفخر في المكاثرة بالأعراض^٣ الدنيوية
و لم تخلقوا لذلك، إنما خلقتم لأمر عظيم، فهو الذى يهكم^٤ [فاشغلتكم عنه بما
لا يهكم^٥] - فكنتم لاهين كمن كان يكفيه كل يوم درهم^٦ فاشتغل بتحصيل
١٥ أكثر، و كذا من ترك المهم من التفسير و اشتغل بالأقوال الشاذة أو ترك
المهم من الفقه و اشتغل^٧ بنوادر الفروع و علل النحو و غيرها^٨ و ترك
١ من ظ و م، و فى الأصل: لا (٢) من ظ و م، و فى الأصل: عبده .
(٣) من م، و فى الأصل: وظ: فى الأعراض (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ
و م، و فى الأصل: درهما (٦) من ظ و م، و فى الأصل: استعمل (٧) فى
م: نحوها .

ما هو أهم منه مما لا عيش له إلا به .

و لما كان الردع لا يكون إلا عن ضارب بحر وبالا وحسرة، دل على ذلك بقوله استئنافا: ﴿ سوف ﴾ أى بعد مهلة طويلة يتذكر فيها من تذكر ﴿ تعلمون لا ﴾ أى يتجدد لكم العلم بوعده لاخلف فيه بما أنتم عليه من الخطأ عند معاينة ما يكشفه الموت و يحجزه حزنه القوت من عاقبة ذلك ووباله .

و لما كان من الأمور ما لو شرح شأنه على ما هو عليه لطلال و أدى إلى الملال، دل على أن ^٢ شرح هذا ^١ الوعيد مهول بقوله مؤكدا مع التعبير بأداة التراخي الدالة على علو الرتبة: ﴿ ثم كلا ﴾ أى ارتدعوا ارتدعا أكبر من ذلك لأنه ﴿ سوف تعلمون ^٣ ﴾ أى يأتىكم العلم من ١٠ غير شك وإن تأخر زمنه يسيرا بالبعث .

و لما كان هذا أمرا صادعا ^٢، أشار إلى أنه يكفى هذه الأمة المرحومة التأكيد بمرة، فقال مرددا للأمرين تأكيد الردع ثالثا بالأداة الصالحة له و لأن تكون [لمعنى - ^٢] حقا كما يقوله أئمة القراءة: ﴿ كلا ﴾ [أى - ^١] ليشد ارتداعكم عن التكاثر فانه أساس كل بلاء فانكم ١٥ ﴿ لو تعلمون ﴾ أيها المتكاثرون . و لما كان العلم قد يطلق على الظن رفع مجازه بقوله: ﴿ علم اليقين ^٤ ﴾ أى لويقع لكم علم [على - ^٥] وجه اليقين

(١) فى م: بوعيد (٢-٢) من ظ و م، وفى الأصل: هذا شرح (٣) من ظ و م، وفى الأصل: صادقا (٤) زيد من م (٥) زيد من ظ و م .

مرة من الدهر لعلتم ما بين أيديكم، فلم يلهمكم التكاثر و لضحكتم قليلا و لبكيتم كثيرا، و خرّجتم إلى الصمدات تجأرون^١ - لحذف هذا الجواب بعد حذف المفعول للتفخيم فهو إشارة إلى أنه لا يقين غيره، و المعنى أن أعمالكم أعمال من لا يتقنه، قال الرازي: و اليقين مركب **٥** الأخذ في هذا الطريق، و هو غاية درجات العامة، و أول خطوة الخاصة، قال عليه الصلاة و السلام^٢: خير ما أتى في القلب اليقين. و علم قبول ما ظهر من الحق و قبول ما غاب للحق^٣ و الوقوف على ما قام بالحق، و الآية من الاحتباك: ذكر الإلهاء أولا و حذف سببه و هو الجهل لدلالة الثاني [عليه^٤]، و ذكر ثانيا العلم الذي هو الثمرة^٥ و حذف ما يتسبب عنه من عدم اللهو الذي هو ضد الأول، و زاد في التفخيم لهذا الوعيد بإيضاح التوعد به بعد إيهامه^٦ مع قسم^٧ دل عليه بلامه، فقال: ﴿لبرون﴾ أى بالماكشفة و عزتنا، و لا يصح أن يكون هذا جوابا لما قبله لأنه محقق ﴿الجحيم﴾ أى النار التى تلقى المعبدين بها بكرهه و تغيظ و عتو^٨ و -^٩ شديد^{١٠} توقد، فالؤمن يراها و ينجو منها سواء خالطها **١٥ / ٨٤١** أم لا و الكافر / يخلد فيها .

و لما كان هذا توعدا^{١١} على التكاثر لأنه يقتضى الإعراض عن الآخرة

(١) من م، و فى الأصل و ظ: تجاورون (٢) راجع الكثر ٩٠/٢ (٣) من ظ و م، و فى الأصل: للخلق (٤) زيد من م (٥) من ظ و م، و فى الأصل: العمرة (٦-٩) من ظ و م، و فى الأصل: بقسم (٧) زيد من ظ و م (٨) زيد فى الأصل: و شدة، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٩) من ظ و م، و فى الأصل: توعد :

فيوقع في غمرات البلايا الكبار، أكد فقال مفعلا به بحرف التراخي :
 ﴿ ثم لترونها ﴾ وعزة الله ، ورقى العلم عن رتبة الأول فقط فقال تعالى :
 ﴿ عين اليقين ﴾ أى الرؤية التى هى نفس اليقين ، وذلك هو المعاينة بغاية
 ما يكون من صفاء العلم ' الكونه لاربية ' فيه فان المشاهدة أعلى أنواع العلم ،
 قال الرازى : [و-٢] هو ' المعنى بالاستدراك ' عن الاستدلال ، وعن الخبر ه
 بالبيان ، و خرق الشهود ' حجاب - العلم - انتهى . و يجوز أن يكون
 هذا الثانى بالملامسة والدخول ، فالؤمن وارد والكافر خالد .

ولما كان من أهول* الخطاب التهديد برؤية العذاب ، زاد في
 التخويف بأنه لأجل أن يكون ما يعذب به العاصى عتيدا ، فاذا أوجب
 السؤال النكال كان حاضرا لا مانع من إيقاعه فى الحال ، ولو [لم-٢] ١٠
 يكن حاضرا كان لمن* استحقه فى مدة إحضاره محال ، فقال مفعلا بأداة
 التراخي : ﴿ ثم ﴾ أى بعد أمور طويلة عظيمة مهولة جدا* ﴿ لتستلن ﴾
 وعزتا ﴿ يومئذ ﴾ أى [إذ-٨] ترون الجحيم ﴿ عن النعيم ﴾ أى
 الذى ' أدام التكاثر ' إليه حتى عن الماء البارد فى الصيف و الحار فى

(١ - ١) من م ، وفى الأصل و ط : لا كونه لارتبة (٢) زيد من م .
 (٣ - ٣) من ظ و م ، وفى الأصل : الغير المستدرك (٤) زيدت الواو فى الأصل
 ولم تكن فى ظ و م فخذناها (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : اهل (٦) زيد
 فى ظ : فاز (٧) سقط من ظ و م (٨) زيد من ظ و م (٩ - ٩) فى الأصل
 بياض ملأناه من ظ و م .

الشتاء هل كان استمتاعكم به على وجه السرف^١ لإرادة الترف أو كان
 لإرادة القوة للنشأة إلى الخير فلم يخرج عن السرف، فالؤمن المطيع
 يسأل سؤال تشريف، والعاصي يسأل سؤال توبيخ وتأنيب، ولأم
 النعيم قد تكون لمطلق الجنس وإليه يشير حديث أبي هريرة رضي الله
 عنه عند الترمذي^٢ وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم ضاف أبا الهيثم
 ابن التيهان مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فأطعمهم بسرا و رطباً
 و سقاهم ماء بارداً و بسط^٣ لهم بساطاً في ظل، فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم: إن هذا من النعيم الذي تسألون عنه: ظل بارد و رطب طيب
 و ماء بارد. [و-] قد يكون للكمال فيكون من أعلام النبوة كما في
 ١٠ حديث محمود بن لبيد رضي الله عنه عند أحمد^٤ من وجه حسن إن شاء الله
 أنهم قالوا عند نزولها: أي نعيم و إنما هما الاسودان: التمر و الماء،
 و سيفونا على رقابنا و العدو حاضر، قال: إن ذلك سيكون. له شاهد
 عند الطبراني عن ابن الزبير رضي الله عنهما، و عند الطبراني^٥ أيضاً عن
 الحسن البصري مرسلًا، فقد التحم آخرها بأولها على وجه [هو-]^٦
 ١٥ من أطف الخطاب، و أدق المسالك في النهي عما يجر إلى العذاب، لأن
 العاقل^٧ إذا علم أن بين يديه سؤالاً عن كل ما يتلذذ به علم أنه يعوقه

(١) من م، و في الأصل و ظ: الشرف (٢) راجع الجامع / الزهد (٣) في ظ:
 بسر (٤) زيد من م و م (٥) راجع المسند ٥ / ٤٢٩ (٦) من ظ و م،
 و في الأصل: عن (٧) راجع مجمع الزوائد ٧ / ١٤٢ (٨) من ظ و م، و في
 الأصل: العامل.

ذلك في زمن السؤال عن لذاذات الجنة العوال الغوال ، فكان
 خوفه / من مطلق السؤال مانعا له عن^١ التعم بالمباح^٢ فكيف بالمكروه
 فكيف ثم كيف بالمحرم ؟ فكيف إذا كان السؤال من ملك تدوب
 لهيته الجبال ؟ فكيف إذا كان السؤال على وجه العتاب ؟ فكيف إذا
 جرى إلى العذاب ؟ فتأمل كلام خالقك ما ألطف إشاراتِه وأجل عباراته ، هـ
 في نذاراتِه وبشاراته - ^٣ والله أرحم^٤ .

(١) من م ، وفي الأصل وظ : من (٢) من ظ وم ، وفي الأصل : بالمحال .

(٣-٢) في ظ : والله أعلم ، وما بين الرقيين ساقط من م .

سورة العصر^١

قال الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه : إنها سورة لو لم ينزل إلى الناس إلا هي لكفتهم ، وهو معنى^٢ قول غيره^٣ : إنها اشتملت جميع علوم^٤ القرآن ، مقصودها تفضيل نوع الإنسان المخلوق من علق ، و بيان خلاصته و عصارته و هم الحزب الناجي يوم السؤال عن زكاه الاعمال بعد الإشارة إلى أضعافهم ، و الإعلام بما ينتجى من الاعمال و الاحوال بترك الفاني و الإقبال على الباقي لأنه خلاصة الكون و لباب الوجود . و اسمها العصر واضح في ذلك فان^٥ العصر يخلص روح المعصور و يميز صفاته ، و لذلك كان وقت هذا النبي^٦ الخاتم الذي هو خلاصة الخلق وقت العصر ، و كانت صلاة العصر أفضل الصلوات ، و بيان اشتغالها على علوم القرآن^٧ تنزيل جعلتها على [ما - ^٨] قال الغزالي : إن القرآن كالبحر الذي فيه جزائر

- (١) الثالثة و المائة من سور القرآن الكريم ، مكية ، و عدد آياتها ٣ .
(٢-٣) من ظ و م ، و في الأصل : قوله (٣-٣) من ظ و م ، و في الأصل : اشتملت على جميع (٤) زيد في الأصل و ظ : كل من هذا صنعت ، و لم تكن الزيادة في م لحذفها (٥) من ظ و م ، و في الأصل : كان (٦) زيد في الأصل : افانح ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) العبارة من هنا إلى « بها معادن » ص ٢٣٥ س ١ ساقطة من ظ (٨) زيد من م .

بها معادن ستة، منها أربعة مهمة: مهيان منها هما ياقوت أخضر فأحمره للعلم بالله، وأخضره لصفاته، وأزرقه لأفعاله، 'وزمرد أخضر' هو العلم باليوم الآخر وما فيه، ومهيان أولهما در أنضر وهو العلم بالعبادات المقربة إليه سبحانه وتعالى، و ثانيهما 'مسك أذفر'، وهو العلم بالعبادات التي بها تهيأ العبادات، وثمان * وهما درباق أكبر وهو العلم بازاحة الشكوك ٥ والشبه والارهام لأنها ستموم ومهلكة للدين، و غنبر أشهب وهو الاعتبار بمن هلك باجتباب ما كان سبب هلاكه، والافتقاء بمن نجا باتباع ما كان سبب نجاته، فالجملة الأولى للغنبر لأن فيها شم روائح المالك وضده الناجي، وبدئى بها لأن دره المقاسد مقدم على جلب المصالح، والجملة الثانية للياقوت بصفاته الثلاث والزمرد، والثالثة للدر والمسك، ١٠ وهما عبادات مقصودة، وعادات وسيلة إليها ممدودة، والرابعة للدرياق لأن الشبه والشكوك إنما هي من أوهام عاطلة وخيالات باطلة، والخامسة وسيلة إليها ومتممة لها لأن معرفة ذلك واجتتابه لا يكون إلا بيزل الجهد في الصبر ﴿بسم الله﴾ الذى كل شئ هالك إلا وجهه ﴿الرحمن﴾ الذى عم بالنعمة البر والفاجر فليس شئ شبهه ﴿الرحيم﴾ ١٥ الذى [خص^٨] باتمام النعمة أوليائه، فكانوا للدهر غرة ولأمله جهة .

(١-١) من ظ و م، وفي الأصل: زمرد الزمرد الأخضر (٢) من ظ و م، وفي الأصل: مما (٣) من ظ و م، وفي الأصل: ثانيها (٤) من ظ و م، وفي الأصل: بالعبادات (٥) من ظ و م، وفي الأصل: مهيان (٦) من ظ و م، وفي الأصل: لأنهم (٧) من ظ و م، وفي الأصل: متممة (٨) زيد من ظ و م .

لما كانت لذة هذه الدنيا الظاهرة التمتع بما فيها من المتاع، وكان
 الإنسان مسؤولاً بما شهد به، ختم التكاثر عن ذلك التمتع متوعدا برؤية
 الجحيم، فكان ساكن هذه الدار على غاية الخطر، / فكان نعيمه في غاية
 الكدر، قال دالا على ذلك بأن أكثر الناس هالك، مؤكدا بالقسم
 ٥ و الأداة لما^١ للأغلب من التكذيب لذلك إما بالقال أو بالحال:
 (والعصر^٢) أى الزمان الذى خلق فيه أصله^٣ آدم عليه الصلاة والسلام
 وهو فى عصر يوم الجمعة كما ورد فى الحديث الصحيح فى مسلم^٤،
 أو الصلاة الوسطى أو وقتها الذى هو زمان صاحب هذا الشرع^٥ الذى
 مقداره فيما مضى من الزمان بمقدار وقت العصر من النهار أو بعضه،
 ١٠ أو زمان كل أحد الذى هو الخلاصة بالنسبة إليه تنبها له على نفاسه
 إشارة إلى اغتنام إنفاقه فى الخير [شفافا من الحشر^٦]، أو وقت الاصيل
 لأنه أفضل بما يحويه من الفراغ من الاشغال^٧ واستقبال الراحة
 والحصول على فائدة^٨ ما أنفق فيه ذلك النهار، [و-^٩] بما دُل عليه من
 طول الساعة وريح من كان له فيها بضاعة باختتام الأعمال وتقوض النهار،
 ١٥ و الدال على البعث، أو جميع الدهر الذى أوجد فيه سبحانه وتعالى المخلوقات
 و قدر فيه المقدورات بما ظهر [فيه -^{١٠}] من العجائب الدالة على ما لله

(١) من ظ و م، وفى الأصل: بما (٢) زيد فى الأصل: و هو، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م لحذفها (٣) راجع ٢٨٢/١ (٤) من ظ و م، وفى الأصل:
 الشرح (٥) من ظ و م، وفى الأصل: الشرا - كذا (٦) من ظ و م، وفى
 الأصل: الاشتغال (٧) من م، وفى الأصل و ظ: الفائدة (٨) زيد من م -

تعالى من العز والمظنة الداعى إلى صرف الهمة إليه وقصرها عليه :

(ان الانسان) أى هذا النوع الذى هو أشرف الأنواع لكونه فى أحسن تقويم كما أن العصر خلاصة الزمان ، والعصر يكون لاستخراج خلاصات الأشياء (لئى خسر) أى نقص بحسب مساعيهم فى أهوائهم وصرف أعصارهم فى أغراضهم لما لهم بالطبع من الميل إلى الحاضر ٥ والإعراض عن الغائب والاعتذار بالفانى أعم من أن يكون الخسر قليلا أو جليلا بحسب تنوع الناس إلى أكياس وأرجاس ، فمن كان كافرا كان فى كفران ، ومن كان مؤمنا عاصيا كان فى خسران ١ إن كان بالغا فى المعصية وإلا كان فى مطلق الخسر ، وهو مدلول المصدر المجرد ، وفى هذا إشارة إلى العلم بالاحتياج إلى إرسال الرسل لبيان المرضى ١٠ [لله - ٢] من الاعتقادات والعبادات والعادات إيمانا وإسلاما وإدانة لذلك ليكون فاعله من قبضة اليمين وتاركة من أصحاب الشمال ٢ .

وقال الأستاذ أبو جعفر ابن الزبير : لما قال تعالى " الهاكم التكاثر " وتضمن ذلك الإشارة إلى قصور نظر الإنسان وحصر إدراكه فى العاجل دون الآجل الذى فيه فوزه وفلاحه ٣ وذلك لبعده عن العلم بموجب الطبع ١٥ " إنه كان ظلوما جهولا " أخبر سبحانه أن ذلك شأن الإنسان بما

(١) فى ظ و م : خسارة (٢) زيد من ظ و م (م - م) من ظ و م ، وفى الأصل : فى قبضة (٤) زيد فى الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لخصفها . (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : صلاح (٦ - ٦) من ظ و م ، وفى الأصل : شأن ذلك .

و لما كان الإنسان حيوانا ناطقا، و كان كمال حيوانيته في القوة
العملية للحركة بالإرادة لا بمقتضى الشهوة القاسرة البهيمية قال تعالى :
(و عملوا) أى تصديقا بما أقروا به من الإيمان^١ (الصلحت) أى
هذا الجنس ، و هو اتباع الأوامر و اجتناب النواهي في العبادات كالصلاة
و العادات كالبيع فكانوا بهذا مسلمين بعد أن كانوا مؤمنين فاشترؤا ه
الآخرة بالدنيا فلم يلهم التكاثر ، فجازوا بالحياة الأبدية و السعادة السرمدية
فلم يلهمهم شئ من الخسر .

[و لما كان الإنسان بعد كماله في نفسه بالأعمال لا يتنى عنه مطلق
الخسر -^٢] إلا بتكميل غيره ، و حيثئذ يكون وارثا لأن الأنبياء عليهم
الصلاة و السلام بعثوا للتكميل ، و كان الدين لا يقوم ، و إذا قام لا يتم ١٠
إلا بالأمر بالمعروف و النهي عن المنكر الناشئ عن نور القلب ،
و لا يتأتى ذلك إلا بالاجتماع . قال محمدا لما دخل في الأعمال الصالحة
تنهيا على عظمه : (و تواصلوا) أى أوصى^٣ بعضهم بعضا بلسان الحال
أو المقال : (بالحق لا) أى الأمر الثابت ، و هو كل ما حكم الشرع
بصحته فلا يصح بوجه نفيه من قول أو عمل أو اعتقاد أو غيره من ١٥
فعل أو ترك ، فكانوا محسنين ، و التكميل 'في القوة' العملية باجتلاب^٤
الخير .

(١) زيد في الأصل : باق و حده الأعمال ، و لم تكن الزيادة في ظ و م فخذناها .

(٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، و في الأصل : يوصى (٤ - ٤) من ظ

و م ، و في الأصل : بالقوة (٥) من م ، و في الأصل و ظ : باجتلاب .

و لما كان [الإنسان - '] ميالا إلى النقصان ، فكان فاعل ذلك
الإحسان معرضا للشئان من أهل العدوان، وهم الأغلب في كل زمان ،
قال تعالى : ﴿ وتواصوا ﴾ ^١ لأن الإنسان ينشط بالوعظ وينفعه اللحظ
واللفظ ﴿ بالصبر ﴾ أى الناشئ عن زكاة النفس على العمل بطاعة الله
٨٤٥ / ٥ من إحقاق الحق و ^٢ إبطال الباطل ^٣ و النقي له و المحق و على ما يحصل
بسبب ذلك من الأذى باجتئاب الشرور إلى الملمات الذى هو سبب موصل
إلى دار السلام ^٤ ، فكانوا مكملين للقوة العملية حافظين لما قبلها من العلية ،
و ذلك هو حكمة العبادات فان حكمة الشئ هي الغاية و الفائدة المقصودة
منه ، و هي هنا أمران : خارج عن العامل و هو الجنة ، و داخل قائم
١٥ به و هو النور المقرب من ^٥ الحق سبحانه و تعالى ، و اختيار التعبير
بالوصية إشارة إلى الرفق ^٦ فى الأمر ^٧ بالمعروف و النهى عن المنكر ،
واستعمال اللين بغاية الجهد ، والصبر هو خلاصة الإنسان و سره و صفاته
و زبدته و عصارته ، الذى لا يوصل إليه إلا بضغط الإنسان لنفسه و قسرها
على أفعال الطاعة و قهرها على لزوم السنة و الجماعة حتى يصير الصبر لها
١٥ بالتدريب عادة و صناعة ، فقد عائق آخرها أولها ، و اصل ^٨ مفصلها موصلها ^٩ ،
(١) زيد من ظ و م (٢) زيد فى الأصل : اء ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
لخذفنا (٣-٣) من ظ و م ، و فى الأصل : البطل (٤) من ظ و م ، و فى
الأصل : الاسلام (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : الى (٦-٦) من ظ و م ،
و فى الأصل : بالامر (٧-٧) من ظ و م ، و فى الأصل : موصلها مفصلها .
٢٤٠ (٦٠) و هي

وهي أربع عشرة كلمة تشير إلى أن في السنة الرابعة عشرة من النبوة يكون الإذن في الجهاد الذي هو رأس الأمر بالمعروف بإظهار الحق وهي سنة الهجرة التي تم فيها بدره، وعم نوره وقدره، وجم عزه ونصره، فاذا ضممت إليها أربع كلمات البسمة كانت موازية في العدد لسنة خمس من الهجرة، وكان فيها غزوة بدر الموعد وغزوة الأحزاب، وقد وقع فيها أتم الصبر من النبي صلى الله عليه وسلم ثم من وافقه من الصحابة رضي الله تعالى عنهم لإظهار الحق والصواب، فانهم في بدر خذلوا من ركب عبد القيس أو من نعيم بن مسعود ومواقفة المنافقين وخوفوا حتى كاد يعمهم الرعب والفشل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: والله لأخرجن ولولم يخرج معي أحد، وأنزل الله فيها "الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا" الآيات، وفي الأحزاب زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وأسفرت عاقبة الصبر فيها عما قال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذهابهم: "الآن نفزؤهم ولا يفزؤنا. فاذا ضممت إليها الضمائر الأربعة أشارت إلى سنة تسع، وقد كانت فيها غزوة تبوك وهي غزوة العسرة لما [كان-] ١٥

(١) من ظ و م، وفي الأصل « و » (٢) زيدت الواو في الأصل وظ ولم تكن في م لحذفناها (٣-٢) -قطب ما بين الرقنين من ظ و م (٤-٤) من ظ و م، وفي الأصل: إلا ان نفزؤهم (٥) زيد من ظ و م.

فيها من الشدة التي أسفرت عاقبة الصبر فيها^١ عن إقبال الوفود، بفخامة
 العز والجدود وتواتر السعود، بلطف الرحيم الودود، وبذلك كان نور
 الوجود، وتواتر الفضل والجود^٢ من الإله المعبود - ^٣ و صلى الله على
 سيدنا محمد وآله وصحبه خيار الوجود^٤ .

(١) وقع في الأصل بعد «أسفرت» والترتيب من ظ و م (٢) من ظ و م ،
 وفي الأصل : الوجود (٣-٣) سقط ما بين الرقین من م .

سورة الحمزة

مقصودها بيان الحزب الأكبر الخاسر الذي ألماه التكاث، فبانت خسارته^١
 يوم القارعة الحافضة الرافعة، واسمها الحمزة / ظاهر الدلالة على ذلك
 ﴿بسم الله﴾ الذي له تمام المز وهو الحكم العدل ﴿الرحمن﴾ الذي
 عم ظاهر نعمته أهل البخل وأولى البذل ﴿الرحيم﴾ الذي آتم نعمته^٢
 على من شاء من عباده نخصهم بالفضل.

لما بين الناجين من قسمي الإنسان في العصر، وختم بالصبر، حصل
 تمام التشوف^٣ إلى أوصاف الهالكين، فقال مينا لأضله وأشقاهم الذي
 الصبر على أذاه في غاية الشدة ليكون ما أعد له من العذاب مسلاة
 للصابر^٤: ﴿ويل﴾ أي هلاك عظيم جدا ﴿لكل حمزة﴾ أي الذي^٥
 صار له الحمزة عادة لأنه خلق ثابت في جبلته وكذا ﴿لمزة﴾ والهمز
 الكسر كالهزم، واللز الطعن - هذا أصلها، ثم خصا بالكسر من أعراض
 الناس و الطعن فيهم، وقال ابن هشام في تهذيب السيرة^٦: الحمزة
 الذي^٧ يشتم الرجل علانية، ويكسر^٨ عينه عليه ويهمز به، واللمزة الذي

- (١) الرابعة والمائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ٩.
 (٢) من ظ و م، وفي الأصل: التكاث (٣) من ظ و م، وفي الأصل:
 انتصوف (٤) من ظ و م، وفي الأصل: المصابر (٥-٦) من ظ و م، وفي
 الأصل: الذين صار لهم المهز (٦) راجع السيرة ١٢٤/١ (٧) من السيرة، وفي
 الأصول: التي (٨) من ظ و م، وفي الأصل: كسر.

يعيب الناس سرا - انتهى . وقال البغوي^١: وأصل الحمز الكسر والعض
 على الشيء^٢ بالفتح ، و الذي دل على الاعتياد صيغة فعل بضم و فتح
 كما يقال ضحكك للذي يفعل الضحك كثيرا حتى صار عادة له و ضرى
 به ، والفعله بالسكون للفعل و هو الذي يهزمه^٣ الناس ويلبزه ، و قرئ
 ه بها وكأنه إشارة إلى^٤ من يعتمد أن يأتي بما يهزم به ويلز به فيصير
 مسخرة يضحك منه - والله أعلم .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما قال سبحانه وتعالى "إن
 الإنسان لفي خسر" أتبعه بمثال [من ذكر نقصه وقصوره واغتراره ،
 وظنه الكمال لنفسه حتى يعيب غيره ، واعتماده على ما جمعه من المال
 ١٠ ظنا أنه يخلده وينجيّه ، وهذا كله هو عين النقص ، الذي هو شأن
 الإنسان ، وهو المذكور في السورة قبل ، فقال تعالى "ويل لكل همزة
 لمزة" فافتحت السورة - *] بذكر^٥ ما أعد له من العذاب جزاء له
 [على - *] همزه^٦ ولمزه الذي أتم^٧ حسده ، والهمزة العياب الطعان
 واللزة مثله ، ثم ذكر تعالى ماله ومستقره بقوله "لينبذن في الحطمة"
 ١٥ أي ليطرحن في النار جزاء له^٨ على اغتراره و طعنه - انتهى .

ولما كان الذي يفعل النقيصة من غير حاجة توجه إليها أقبح حالا

(١) راجع المعالم ٢٤٠/٧ (٢-٣) من ظ و م ، وفي الأصل : عليه (٣) من ظ
 و م ، وفي الأصل : يميزه (٤) زيد في الأصل : ان ، ولم تكن الزيادة في ظ
 و م لخذفنا (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : ما ذكر -
 (٧) زيد من م (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٩) سقط من م .

وكان الممول 'عندهم' هو الراجح ، وهم يتفاخرون بالرجح و يعدون
 الفائز به من ذوى المعالي ، قال مقيدا له « كل » بالوصف مبينا الخاسر كل
 الخسارة : (الذى جمع) ولما كان مطلق الجمع يدل على الكثرة جاء
 التشديد فى فعله لأنى جعفر وابن عامر و حمزة والكسائى ، و خلت
 تصريحاً بما علم تلويحاً و دلالة على أن المقصود به من جعل الدنيا أكبر
 همه ، و التخفيف لمن عداهم^٢ اكتفاء بأصل مدلوله بخلاف عدد ، فان
 مجردة يكون لما قل ، ولهذا أجمعوا على التضعيف فيه : (مالا) أى
 عظيماً ، و أكد مراد الكثرة بقوله : (وعدده^٣) أى جعله بحيث إذا
 أريد عدده طال الزمان فيه و كثر / التعداد ، أرى ادخره و أمسكه إعداداً
 ٨٤٧ / لما ينوبه فى هذه الدنيا المنقضية ، وزاده قيدا آخر فى بيان حاله فقال : ١٠
 (بحسب) لقلة عقله (ان ماله) أى ذلك الذى عدده (اخلده^٤)
 أى أوصله إلى رتبة الخلد فى الدنيا ، فأحب ذلك المال كما يحب الخلود ،
 و يجوز أن يكون ذلك كناية عن أنه عمل^٥ - بانهماكه فى المعاصى
 و الإعراض عن الله عز وجل و الإقبال على التوسع فى الشهوات
 و الأعراض الزائلات - عمل من يظن أنه لا يموت ، و يجوز أن يكون ١٥
 استثناء ، و فيه تعريض^٦ بأنه لا يفيد الخلد إلا الأعمال الصالحة المسعدة

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : المشهور (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :
 عادام (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : عظيمة (٤) من ظ و م ، وفى
 الأصل : « و » (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : عمله (٦) من ظ و م ، وفى
 الأصل : تعرض .

في الدار الآخرة .

ولما كان هذا الحسبان لشدة وهيه و بيان ضعفه لا يحتاج إلى إقامة دليل على فسادہ ، اكتفى فيه بأداة الردع الجامعة لكل زجر فقال :
(كلا) أى لا يكون ما حسبه لأنه لا يكون له ما لا يكون لغيره من
ه أمثاله بل يموت كما مات كل حى مخلوق .

و لما كان كأنه قيل : فما الذى يفعل به بعد الموت ؟ قال مقسما
[دالا - ٢] باللام الداخلة على الفعل على القسم : (لينبذن) أى ليطرحن
بعد موته طرح ما هو خفيف هين جدا على كل طارح كما دل عليه
التعبير بالنبد و البناء للمفعول (في الحطمة نبيذ) أى الطبقة من النار التى
١٠ من شأنها أن تحطم أى تكسر و تهشم بشدة و عنف كل ما طرح
فيها فيكون أخسر الخاسرين ، و عبر بها في مقابلة الاستعداد بالمال الحامل
على الاستهانة بالخلق ، قال الأستاذ أبو الحسن الحرالى : فلعنى ما يختص
بالحكم يسمى تعالى باسم من أسمائها من نحو جهنم فيما يكون مواجهة
و من نحو الحطمة فيما يكون جزاء لقوة قهر و استعداد بعدد ، و نحو
١٥ ذلك في سائر أسمائها ، و عظم شأنها سبحانه و تعالى بقوله : (و ما أدرك)

أى و أى شئ أعلمك و لو بمحاولة منك للعلم و اجتهد في التعرف مع
(١) زيد في الأصل : لأداة الزجر ، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .
(٢) من ظ و م ، و في الأصل : يموت (م) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ،
و في الأصل : صرح (هـ) من ظ و م ، و في الأصل : يكون .

كونك

كونك أعلم^١ الخلق ﴿ ما الحطمة^٢ ﴾ أى ما الدركة النارية التى سميت
هذا الاسم^٣ لهذه الخاصية^٤ فانه ليس فى الوجود الذى شاهدتموه ما
يقاربها ليكون مثالا لها ، ثم فسرهما بقوله : ﴿ نار الله ﴾ أى الملك
الاعظم الذى عدل المشركون عنه إلى شركائهم ، فعظمة هذه النار من
عظمته ، و اتقاه من تقمته^٥ ﴿ الموقدة^٦ ﴾ أى التى وجد وتحمم بإيقادها هـ
بإيقاده ، و من الذى يطبق محاولة ما أوقده ؟ فهى لا يزال لها هذا
الاسم ثابتا .

ولما وصف الهامز الهازم^٧ ، وصف الحاطم فقال تعالى : ﴿ التى ﴾
ولما كان لا يطلع على أحوال الشيء إلا من قبله علما قال : ﴿ تطلع ﴾
اطلاعا شديدا ﴿ على الاقنعة^٨ ﴾ جمع قواد وهو القلب الذى يكاد^٩ ١٠
يحترق من شدة ذكائه ، فكان ينبغى أن يجعل ذكائه فى أسباب^{١٠} الخلاص ،
/ واطلاعا عليه بأن تعلو وسطه و تشمل عليه احتمالا بليغا ، سمي
بذلك لشدة توقده ، و خص بالذكر لأنه ألطف ما فى البدن و أشده
تألما بأذى شيء من الأذى ، و لأنه منشأ العقائد الفاسدة و معدن حب
المال الذى هو منشأ الفساد و الضلال ، و عنه تصدر الأفعال القيحة . ١٥

(١) من م ، وفى الأصل و ظ : اغرو (٢ - ٣) من ظ و م ، وفى الأصل :
الخاصية (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : تقمته (٤) من م ، وفى الأصل و ظ :
الهازم (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : فقال (٦) من ظ و م ، وفى الأصل :
كاد (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : الاسباب (٨) من ظ و م ، وفى
الأصل : كانه .

و لما كان الاطلاع على الفؤاد مظنة الموت، و في الموت راحة
من العذاب، أشار إلى خلودهم فيها و أنهم لا يموتون و لا ينقطع عنهم
العذاب، فقال مؤكداً لأنهم يكذبون [بها - ']: ﴿انها﴾ و أشار إلى
قهرهم و غلبتهم فقال: ﴿عليهم﴾ و آذن بسهولة التصرف في تعذيبهم
٥ و اقطاع الرجاء من خلاصهم بقوله معبراً باسم المفعول: ﴿مؤصدة لا﴾
أى مطبقة بغاية الضيق، من أوصدت الباب - إذا أطقته .

و لما كانت^٢ عاداتهم في المنع من التصرف أن يضموا خشيبة عظيمة
تسمى المقطرة^٣ فيها حلق توثق فيها الرجل، فلا يقدر صاحبها بعد ذلك
على حراك^٤، قال مصوراً لعذابهم بحال من ضمير «عليهم»: ﴿في﴾ [أى - ']
١٠ حال كونهم موثقين في ﴿عمد﴾ بفتحتين و بضميتين جمع عمود
﴿محمدة﴾ أى معترضة كأنها موضوعة على الأرض، فهى في غاية
المكنة فلا يستطيع الموثق بها على نوع حيلة في^٥ أمرها فهو تأكيد
ليأسهم من الخروج بالإيثاق بعد الإيصاد، و هذا^٦ أعظم الويل و أشد التكال،
فقد رجع آخرها إلى^٧ أولها، و كان لفصلها [أشد - '] التحام بموصلها -
١٥ و الله الموفق للصواب، و إليه المرجع و المآب^٨ .

(١) زيد من م (٢) من ظ و م، و في الأصل: سكان (٣) من ظ و م، و في
الأصل: المسطرة (٤) من م، و في الأصل و ظ: السترك (٥) زيد من ظ
و م (٦) من ظ و م، و في الأصل: من (٧) من ظ و م، و في الأصل: هو .
(٨) من ظ و م، و في الأصل: على (٩) زيد من ظ (١٠ - ١١) - فقط ما بين
الرقين من ظ و م .

سورة الفيل

مقصودها الدلالة على آخر الهمة من إهلاك المكائرين في دار التعاضد
والتناصر بالأسباب، فعند^٢ انقطاعها أولى لاختصاصه سبحانه وتعالى بتبام
القدرة دون التمكن بالمال والرجال، واسمها الفيل ظاهر الدلالة على
ذلك بتأمل سورته، وما حصل في سيرة جيشه وصورته ﴿بسم الله﴾ ٥
الذى له الإحاطة بقدرته في كل شيء عاملة ﴿الرحمن﴾ الذى له النعمة
الشاملة ﴿الرحيم﴾ الذى يختص أهل الاصطفاء بالنعمة الكاملة.

لما قدم في الهمة أن كثرة الأموال المسبية بالقوة بالرجال^٣ ربما
أعقبت الوبال، دل عليه^٤ في هذه بدليل شهودى وصل في تحريقه وتغلغله^٥
في الأجسام وتجريفه إلى القلوب في العذاب الأدنى كما ذكر فيما قبلها ١٠
للعذاب الأكبر الآخى، محذرا^٦ من الوجاهة^٧ في الدنيا وعلو الرتبة، مشيرا
إلى أنها كلما عظمت زاد ضررها بما^٨ يكسبه من الطغيان حتى يذاع
صاحبها الملك الأعلى، ومع كونه شهوديا فللغرب^٩ ولاسيما^{١٠} قریش به
الخبرة^{١١} التامة، فقال مقررا منكرا على من يخطر له خلاف ذلك:

- (١) الخاتمة والمائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها (٢) من
ظ و م، وفي الأصل: فقد - كذا (٣) من ظ و م، وفي الأصل: للرجال.
(٤) من م، وفي الأصل: وظ: عليها (٥) من ظ و م، وفي الأصل: تغلظه.
(٦-٦) من ظ و م، وفي الأصل: للوجاهة (٧) من ظ و م، وفي الأصل: بما.
(٨-٨) من ظ و م، وفي الأصل: فلاسيما (٩) من ظ و م، وفي الأصل: الخولة.

(المتر) أى تعلم علما [هو - ١] فى تحقيقه كالحاضر / المحسوس بالبصر،
و ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم وإن لم يشهد تلك الواقعة فإنه شاهد
آثارها، و سمع بالتواتر مع لإعلام الله له أخبارها، و خصه صلى الله
عليه وسلم بإعلاما بأن ذلك لا يعلمه و يعمل به إلا هو صلى الله عليه
و سلم و من وقفه الله لحسن اتباعه، لما^٢ للانسان من علائق النقصان،
و علائق الحظوظ و النسيان، و قرئ "تر" باسكان الراء، قالوا جدا فى
إظهار أثر الجازم، و كان السر فى هذه القراءة الإشارة إلى الحث فى
الإسراع بالرؤية إيماء إلى أن أمرهم على كثرتهم كان كالمح البصر، من
لم يعتن به و يسارع إلى تعمله لا يدركه حق إدراكه .

١٠ و لما كان للناظر فى الكيفية من التدقيق والوقوف على التحقيق
فى وجوه الدلالات على كمال علم الله و قدرته و إعزاز نبيه بالإرهاص
لنبوته و التمكن^١ لرسائله لتعظيم بلده و تشريف قومه ما ليس للناظر إلى
مطلق الفعل قال : (كيف) دون أن يقول : ما (فعل) أى فعل
من له آتم داعية إلى ذلك الفعل، و فعل الرؤية معلق عن^٢ "كيف" لما
١٥ فيه من معنى الاستفهام فلا يتقدم عامله عليه، بل^٣ ناصبه فعل^٤، و جملة
الاستفهام فى موضع نصب بالفعل المعلق (ربك) أى المحسن إليك

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفى الأصل : ما (٣) من ظ و م،
وفى الأصل : وجوده (٤) من ظ و م، وفى الأصل : تمكين (٥) زيد فى ظ :
أى (٦) من ظ و م، وفى الأصل : على (٧) من ظ و م، وفى الأصل : فعله .

و من إحسانه [إحسانه - ١] إلى قومك بك و بهذه الواقعة الحارقة
 للعادة إرماسا لنبتك [كما - ١] هو معلوم من أخبار الأنبياء المتقدمين
 فيما يقع بين أيدي نبوتهم من مثل ذلك ليكون مؤيدا لادعائهم
 النبوة بعد ذلك ، و في تخصيصه صلى الله عليه وسلم بالخطاب و التعبير
 بالرب مع التشريف له و الإشارة^٢ بذكره. التعريض^٣ بحقارة الأصنام التي
 سموها أربابا لهم ، يعلم ذلك منهم علم اليقين من آمن ، و من استمر على
 كفره فسيعلم ذلك حق اليقين عند ما يسلط الله عليهم رسوله صلى الله
 عليه وسلم بالبلد الحرام ، و يحلها له على أعلى حال و مرام (بأصحاب الفيل^٤)
 أي الذين قصدوا انتهاك حرمت الله سبحانه و تعالى فيخربوا^٥ بيته و يمزقوا
 جيرانه بما أو صلهم إلى^٦ البطر^٧ من الأموال و القوة التي من^٨ عليهم^٩
 سبحانه و تعالى بها ، فحسبوا أنها تخلد^{١٠}هم فإن أنها توردهم المهالك ضد ما
 حسبه . و هم الحبشة الذين كانوا غلبوا على بلاد اليمن ، بنى أميرهم وهو
 أبويكسوم أبرهة بن الصباح الأشرم بيعة بصنعاء و سماها القليس وزن
 قيط ، و أراد أن يصرف إليها - فيما زعم - حج العرب ، فخرج رجل
 من كنانة فقعدها ليلا - يعني تغوط و لطخها به ، فأغضب ذلك الأشرم^{١١}
 (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، و في الأصل : كما (٣-٤) في ظ و م :
 التحقير (٤) في ظ : يخربوا (٥) من ظ و م ، و في الأصل : من (٦-٧) من
 ظ و م ، و في الأصل : و القوة و الأموال (٧) زيد في الأصل : الله ، ولم تكن
 الزيادة في ظ و م لحذفناها .

فَسَأَلَ قَقِيلَ لَهُ : رَى الْفَاعِلَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ الَّذِى يَمْكُهُ - خَلْفَ : لِيَهْدِمَن
السَّكْبَةَ ، وَ مِنْ عَجَائِبِ صَنَعِ اللَّهِ أَنَّهُ أَلْهَمَهُ سَجَانَهُ وَ تَعَالَى تَسْمِيَتُهَا هَذَا
الْأَسْمَ الَّذِى هُوَ مُشْتَقٌّ / مِنْ الْقَلَسِ الَّذِى ^٢ أَحَدُ مَعَانِيهِ أَنَّهُ مَاءٌ خَرَجَ

/ ٨٥٠

مِنْ الْخَالِقِ مَلَأَ الْقَمَ ، فَهُوَ مَبْدَأُ الْقِيَمِ الَّذِى هُوَ أَخُو الْغَائِطِ الَّذِى آل
أَمْرُهَا إِلَيْهِ ، فَكَانَ سَبَبَ هَلَاكِهِمَا ^٣ يَهْلَاكُ بَانِيَهَا ، وَ ذَلِكَ أَنَّهُ غَضِبَ مِنْ

ذَلِكَ فَخَرَجَ بِحِيشِهِ لِهَدْمِ بَيْتِ اللَّهِ السَّكْبَةَ وَ مَعَهُ أَفْيَالٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا فِيلٌ
عَظِيمٌ اسْمُهُ مَحْمُودٌ ، فَقَاتَلَهُ بَعْضُ الْعَرَبِ فَهَزَمَهُمْ وَ قَتَلَ مِنْهُمْ ، فَلَمَّا دَوَّخَهُمْ
دَانُوا لَهُ ^٤ ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الْمَغْسِ خَرَجَ إِلَيْهِ ^٥ عَبْدُ الْمَطَالِبِ جَدُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ أَمْوَالٍ تَهَامَتُهُ عَلَى أَنْ يَرْجِعَ عَنْهُمْ ، وَ قِيلَ :

١٠ بَلْ كَانَتْ طَلَاتُعُهُ أَخَذَتْ لَهُ مَائَتِي بَعِيرٍ فَظَلَبَهَا مِنْهُ فَقَالَ : قَدْ كُنْتُ أَعْجَبْتَنِي

حِينَ رَأَيْتُكَ ، فَزَهَدْتُ فِيكَ حِينَ تَكَلَّمْتَنِي فِي مَائَتِي بَعِيرٍ ، وَ تَرَكْتُ كَلَامِي
فِي بَيْتٍ هُوَ دِينُكُمْ ^٦ وَ فِيهِ عِزُّكُمْ ؟ فَقَالَ : أَمَّا رَبُّ الْإِبِلِ ، وَ أَمَّا الْبَيْتُ فَلَهُ
رَبٌّ يَمْنَعُهُ ^٧ ، فَقَالَ : مَا كَانَ يَمْنَعُهُ مِنِّي ، فَقَالَ ^٨ : أَنْتَ وَ ذَاكَ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ
إِلَيْهِ فَسَافَهَا وَ مَضَى ، وَ أَمْرٌ قَرِيبٌ أَنْ يَتَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ وَ يَتَحَرَّزُوا فِي

(١) مِنْ ظ وَ م ، وَ فِي الْأَصْلِ : مَكَّةُ (٢) زَيْدٌ فِي الْأَصْلِ : هُوَ ، وَلَمْ تَكُنِ
الزِّيَادَةُ فِي ظ وَ م لِحَذَفْنَاهَا (٣) مِنْ ظ وَ م ، وَ فِي الْأَصْلِ : لِهْلَاكِهِمَا (٤) زَيْدٌ
فِي الْأَصْلِ : نَفَقَتُهُ ، وَلَمْ تَكُنِ الزِّيَادَةُ فِي ظ وَ م لِحَذَفْنَاهَا (٥) مِنْ ظ وَ م ،
وَ فِي الْأَصْلِ : إِلَيْهِ (٦) مِنْ ظ وَ م ، وَ فِي الْأَصْلِ : إِلَيْهِمْ (٧) مِنْ ظ وَ م ،
وَ فِي الْأَصْلِ : دُونَكُمْ (٨) مِنْ ظ وَ م ، وَ فِي الْأَصْلِ : يَمْنَعُ عَنْهُ (٩) زَيْدٌ
الْوَاوُ فِي الْأَصْلِ ، وَلَمْ تَكُنِ فِي ظ وَ م لِحَذَفْنَاهَا .

الجال ، و أتى عبد المطلب الكعبة فأخذ بحلقة الباب و جعل يقول :

[يا رب لا أرجو لهم سواك فامنهم أن يقربوا^٢ قراكا - ٣]
و قال :

- لاهم إن المرء يم نفع رحله فامنح حلالك
لا يغلبن صليهم ومحالم عدوا محالك
جروا جميع تلام في القيل كي يسوا عيالك
عدوا حماك بكيدهم جهلا و ما رقبوا جلالك
إن كنت تاركهم وكف سبتنا فأمر ما بدا لك
ثم ترك الحلقة وتوجه [في - ٣] بعض تلك الوجوه فلما أصبح
أبرهة^٤ تهيأ للدخول إلى الحرم و عبأ جيشه و قدم الفيل فبرك فمالجوه
فلم تقدر فيه حيلة ، فوجهوه إلى غير الحرم فقام يهرول فوجهوه إلى ١٥
الحرم فبرك ، و كان هذا دأبه في ذلك اليوم فينماهم كذلك إذ أرسل
الله تعالى عليهم طيرا أبابيل ، كل طائر منها في منقاره حجر ، و في
رجليه حجران ، الحجر منها أكبر من العدسة و أصغر من الحصاة ،
فرمتهم بها ، فكان الحجر منها يقع في رأس الرجل فيخرج من دبره
فهلكوا جميعا ، و أهل مكة و من حضر من العرب [في رؤس الجبال - ٣] ١٥
ينظرون إلى صنع الله تعالى بهم و لإحسانه إليهم - أي أهل مكة -
و كان ذلك إرهابا لنوبة محمد صلى الله عليه و سلم ، فان ذلك كان

(١) راجع للإبيات تاريخ الطبري ١١٢ / ٢ وفيه بعض المغارقات (٢) في م :
يخربوا (٣) زيد من ظ و م (٤) زيد في الأصل : توجه و ، ولم تكن الزيادة
في ظ و م لحذفها (٥) من ظ و م ، و في الأصل : على .

عام مولده ، وقال حمزة الكرمانى : [وفى رواية - ^١] : يوم مولده ،
 وكأنه كان سيبا لضعفهم حتى ذهب سيف بن ذى يزن إلى كسرى
 وأتى منه بجيش فاستأصل^٢ بقيتهم - كما هو مشهور فى السير ، ومأثور فى
 الخبر ، وفدت قریش لتهنئته بالنصرة عليهم . وكان رئيسهم عبد المطلب
 ٥ جد النبي صلى الله عليه وسلم ، وبشره سيف بأنه يولد له ولد اسمه محمد
 فأعلمه بأنه ولد وأن أباه توفى ، فأخبره سيف بأنه النبي المبعوث فى
 آخر الزمان ، وأن يثرب مهاجرة ، وأنه لو علم / أنه يعيش إلى زمن
 بعثته لآتى يثرب وجعلها قراره حتى^٣ ينصر النبي صلى الله عليه وسلم
 ٨٥١ / [بها - ^٤] ويظهر نبوته^٥ .

١٠ وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما تضمنت سورة الهمة ذكر
 اغترار من فتن بماله حتى ظن أنه يخلده وما أعقبه ذلك ، أتبع هذا
 أصحاب الفيل الذين غرهم تكاثرهم ، وخدعهم امتدادهم فى البلاد واستيلاؤهم
 حتى هموا بهدم البيت المكرم ، فتمجّلوا النعمة ، وجعل الله كيدهم فى
 تضليل . وأرسل عليهم طيرا أبابيل ، أى جماعات متفرقة ، تزيهم
 ١٥ بحجارة من سجيل حتى استأصلتهم^٦ وقطعت^٧ ديارهم فجعلهم كعصف
 مأكول ، وأثمر^٨ لهم ذلك^٩ اغترارهم بتوفر حظهم من الخسر

(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفى الأصل وظ : واستأصل (٣) من ظ
 و م ، وفى الأصل : انه (٤) سقط من ظ و م (٥) زيد فى الأصل : انه ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٦) من م ، وفى الأصل وظ : دينه .
 (٧ - ٧) من ظ و م ، وفى الأصل : فقطعت (٨ - ٨) من ظ و م ، وفى
 الأصل : ذلك لهم .

المتقدم - انتهى .

ولما قرره بالكيفية تنبيها على ما فيها من وجوه الدلالة^١ على مقدمات الرسالة، أشار إلى تلك الوجوه مقدما عليها تقريرا أخرجا معا لقيصتهم ومعلما بغصتهم فقال: ﴿الم يحمل﴾ أى بما له من الإحسان إلى العرب لا سيما قريش ﴿كيدهم﴾ [أى -^٢] فى تعطيل الكعبة بتخريبها^٥ وبصرف الحج إلى كنيستهم على زعمهم و [قد -^٣] كان كيدهم عظيما^٤ غلبوا به من ناوأم من العرب ﴿فى تضليل﴾ أى مظلوما لتضييع عما قصدوا له من نسخ الحج إلى الكعبة أولا ومن هدمها ثانيا وإبطال و بعد عن السداد وإهمال بحيث صار يكونه مظلوما لذلك معمورا به لا يخلص له منه، وهذا مشير^٦ إلى أن كل من تعرض^{١٠} لشيء من حرمان^٧ الله كبيت من بيوته أو ولى من أوليائه أو عالم^٨ من علماء الدين وإن كان مقصرا نوع تقصير وقع فى مكروه، وعاد^٩ عليه وبال شره^٩ ذم من عادى لى ولما فقد آذنته بالحرب^٩، وإلى أن من جاهر بالمعصية أسرع إليه الهلاك بخلاف من تستر، وإلى أن الله تعالى يأتي من يريد عذابه من حيث لا يحتسب ليذم الحذر منه ولا يؤمن^{١٥}

(١) من ظ و م، وفى الأصل: اندلالات (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد من م (٤) من ظ و م، وفى الأصل: تعظيما (٥) من م، وفى الأصل: وظ: مشيرا (٦-٦) من ظ و م، وفى الأصل: لحرمان (٧) من ظ و م، وفى الأصل: علما (٨-٨) من ظ و م، وفى الأصل: ايه لما ورد (٩) من ظ و م، وفى الأصل: فى محاربه .

مكره و لو كان الخضم أقل عباده، لم يخطر للحبشة ما وقع لهم أصلا
ولا خطر لأحد سواهم ان طيوراً تقتل جيشاً دوخ الأبطال ودانت له
غلب الرجال، يقوده ملك جبار كتيته في السهل تمشى ورجله على
القاذفات في رؤس المناقب .

٥ ولما كان التقدير: فنتهم من الدخول إلى حرم إبراهيم عليه
الصلاة والسلام فضلا عن الوصول إلى بلدة الرسول صلى الله عليه
وسلم، عطف عليه أو على « يجعل » معبرا بالماضي لأنه معناه وهو
أصرح والتعبير به أقعد قوله: « (وارسل) » و بين أنه إرسال عذاب
بقوله: « (عليهم) » أى خاصة من بين من كان هناك من كفار العرب،
١٠ وأشار إلى تحقيرهم وتخسيسهم عن أن يعذبهم بشيء عظيم لكونهم عظموا أنفسهم
وتجبروا على خالفهم بالقصد القبيح لبيته فقال تعالى معلما بأنه ساط عليهم
ما [لا - '] يقتل مثله في العادة: « (طيرا) » / وهو اسم جمع يذكر
على اللفظ، ويؤنث على المعنى، وقد يقع على الواحد، ولذلك قال
مينا الكثرة « (ابايل) » أى جماعات كثيرة جدا متفرقة^١ يتبع بعضها
١٥ بعضا من نواحي شتى فوجا فوجا وزمرة زمرة، أمام كل فرقة منها طير يقودها
أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق. قال أبو عبيد: يقال: جاءت

/ ٨٥٢

(١) من ظ و م، وفي الأصل: في (٢) من م، وفي الأصل وظ: بلد .
(٣) سقط من ظ و م (٤) زيد من م (٥) زيد في الأصل: وكان ذلك،
ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦-٧) من ظ و م. وفي الأصل: كثير
متفرقة جدا (٧) في م: أبو عبيد .

الحيل أبابيل من هاهنا و' هاهنا، وهو جمع إبالة بالكسر والتشديد وهي^١
الحزمة الكبيرة - شبهت بها الجماعة من الطير في تضائتها، وفي أمثالهم:
ضغت على إبالة، أى بيلة على أخرى .

ولما تشوف السامع إلى فعل الطير بهم، قال مستأنفاً: (ترميمهم)
أى الطير (بججارة) أى عظيمة^٢ فى الكثرة^٣ والفعل . صغيرة فى هـ
المقدار والحجم، كان كل [واحد - *] منها فى نحو مقدار العدسة،
فى منقار كل طائر منها واحد وفى^٤ كل رجل واحد .

ولما كان الشيء إذا كان مصنوعاً للعذاب كان أشد فعلاً فيه قال:
(من سجيل^٥) أى طين متحجر مصنوع للعذاب فى موضع هو فى غاية
العلو كما بين فى سورة هود عليه الصلاة والسلام، قال^٦ حمزة الكرماني: ١٠
قال أبو صالح: رأيت تلك الحجارة مخططة بالحرمة . ولما تسبب عن
هذا المرمى هلاكهم، وكان ذلك بفعل الله^٧ سبحانه وتعالى القادر
على ما أراد^٨ لأنه الذى خلق الأثر قطعاً لأن مثله لا ينشأ عنه^٩ ما نشأ
من الهلاك، قال: (فجعلهم) أى ربك المحسن إليك بإحسانه إلى

(١) زيد فى الأصل: من، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها (٢) من ظ
وم، وفى الأصل: هو (٣) من ظ وم، وفى الأصل: كان قائل قال.
(٤-٥) من ظ وم، وفى الأصل: كثيرة (٥) زيد من ظ وم (٦) زيد فى
الأصل وظ: رجليه، ولم تكن الزيادة فى م لحذفها (٧) زيد فى الأصل:
الشيخ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها (٨-٩) سقط ما بين الرقيين
من ظ وم (٩) من ظ وم، وفى الأصل: منه .

قومك لاجلك بذلك (كمصف ماكول ع) أى ورق زرع وقع
 فيه الأكال وهو أن يأكله الدود ويخوفه لأن الحجر كان يأتى فى
 الرأس فيحرق^١ بما له من الحرارة و شدة الوقع كل ما مر به حتى
 يخرج من الدبر و يصير موضع تجويفه أسود لما له من النارية، أو أكل
 حبه فبقى^٢ صفرا منه أو كتبتن أكلته الدواب وراثته، ولكنه جاء على
 ما عليه آداب القرآن كقوله تعالى: "كانا ياكلان الطعام" وهذا
 الإهلاك فى إعجابه هو^٣ من معانى^٤ الاستفهام التقريرى فى أولها، فقد
 تعاقب طرفاها، والتف أخراها بأولها - والله أعلم بمراده^٥.

(١) من ظ و م ، وفى الأصل: فينخرق (٢) من ظ و م ، وفى الأصل:
 وبقى (٣-٤) من ظ و م ، وفى الأصل: فى معنى (٤-٤) سقط ما بين الرقين
 من ظ و م .

سورة قريش

مقصودها الدلالة على [ضد - ٢] ما دلت عليه^٢ الفيل بأن إهلاك
 الجاحدين المعاندين لإصلاح المقرين^٣ العابدين، وهو بشارة عظيمة لقريش
 خاصة بأظهار^٤ شرفهم في الدارين، واسمها قريش ظاهر الدلالة على ذلك،
 والتعبير بقريش دون قومك أو الحرس مثلاً ونحوه دال على أنهم يغلبون
 الناس أجمع بقوة كما يدل عليه الاسم، وبغير قوة^٥ كما دل عليه ما فعل
 لأجلهم من قصة الفيل: ﴿بسم الله﴾ ذى السجحات والحمد لله جميع الكمال
 ﴿الرحمن﴾ ذى النعم العامة بالإيجاد والبيان فهو ذو الأفضال ﴿الرحيم﴾
 ذى الانتقام بالإبعاد والاختصاص / بمن يشاء بالإسعاد بالتقريب
 والإجلال .

٨٥٣/

١٠

لما^٦ كان ما فعله سبحانه - من منع هذا الجيش العظيم - الذى من قوته
 طاعة أكبر ما خلق الله من الحيوان البرى فيما نعلمه له - من دخول الحرم
 الذى هو مظهر قدرته وعمل عظمته الباهرة وعزته والمذكر بخليله عليه

(١) السادسة والثالثة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها (٢) زيد من
 ظ و م (٣) زيد فى الأصل : سورة، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها .
 (٤) من م، وفى الأصل و ظ : المقرين (٥) من م، وفى الأصل و ظ :
 لأظهار (٦ - ٦) من ظ و م، وفى الأصل : تعرفوه (٧) من ظ و م، وفى
 الأصل : ولما .

الصلاة والسلام و ما كان من الوفاء بعظيم خلقه - كرامة لقريش عظيمة
 ظاهرة عاجلة حماية لهم عن أن تستباح ديارهم وتسي ذرارهم لكونهم
 أولاد خليله و خدام بيته و قطان^١ حرمه و متعززين به و مقطعين إليه ،
 و عن أن يخرب موطن^٢ عزم و محل أمنهم و عيشهم و حرزم ، ذكرهم
 ٥ سبحانه و تعالى ما فيه من النعمة الآجلة لإكراما ثانيا بالنظر في العاقبة ،
 فقال مشيرا إلى أن من تعاطم عليه قصمه ، و من ذل له و خدمه أكرمه
 وعظمه : (لا يلف قريش) أي لهذا الأمر لا غيره^٣ فعلنا ذلك و هو
 إيقاعهم الإيلاف و هو ألفهم للدم الذي ينشأ عنه طمأننتهم و هبة
 الناس لهم ، و ذلك ملزوم لألفهم أولا في أنفسهم ، فإذا كان لهم
 ١٠ الألف بحرمهم بما حصل لهم من العز و المسكنة به بما دافع عنهم فيه
 مع ماله من بعد الآفات عنه ، و كان لهم الألف بينهم ، فكان بعضهم
 يألف بعضا ، قوى أمرهم فآلفوا غيرهم أي جعلوه يألف ما ألفوه إياه أي
 سنوه له و أمروه به ، أو يكون اللام متعلقا بفعل العبادة بدلالة
 "فليعبدوا" أي ليعبدونا لأجل ما أوقفنا من^٤ ألفهم و إيلافهم ، و على
 ١٥ التقديرين الألف علة للعبادة أولا يوجب الشكر بالعبادة . و في هذا إشارة
 إلى تمام قدرته سبحانه و تعالى وأنه إذا أراد شيئا يسره سبه لأن
 (١) من ظ و م ، و في الأصل : خطان (٢) من م ، و في الأصل و ظ :
 مواطن (٣) من ظ و م ، و في الأصل : نغرة (٤) من ظ و م ، و في
 الأصل : يسوه (٥) من ظ و م ، و في الأصل : بذلك لاله (٦) من ظ و م ،
 و في الأصل : عن .

التدبير كله له يخفض من يشاء وإن عز، ويرفع^١ من يشاء وإن ذل،
ليشمر اعتقاد ذلك حبه والاقطاع لعبادته والاعتماد عليه في [كل - ٢]
نفع و دفع، و قریش ولد النضر بن كنانة واسمهم واسم قبيلتهم مشتق
من القرش [و القرش - ٢] وهو التسكب والجمع، يقال: فلان
يقرش لبياله ويقترش أى يكتسب، وقال البغوى: وقال [أبو - ٢] ٥
ريحانة: سأل معاوية ابن عباس رضى الله عنهما: لم سموا بهذا؟ فقال:
لدابة تكون في البحر [هى - ٢] أعظم دوابه، يقال لها القرش،
لا تمر بشيء من الغث والسمين إلا أكلته، وهى تأكل ولا تؤكل وتعلو
ولا تمل، قال: و هل تعرف العرب ذلك في أشعارها؟ قال: نعم،
وأشد للجمعى: ١٠

و قریش هى التى تسكن البحر بها سميت قریش قریشا
سلطت بالعلو فى لجة البحر على سائر الجيوش جيوشا
وقال^٢ الزمخشري: هى دابة عظيمة تعبث بالسفن ولا تطاق إلا بالنار،
والتصغير للتعظيم - انتهى، وقيل: سمو بذلك لتجمعهم إلى الحرم بعد
تفرقهم، فان القرش - كما تقدم - الجمع، وكان المجمع لهم قصيا، والقرش^٣ ١٥
أيضا الشديد، وقيل: هو من تقرش الرجل - إذا تنزه عن مدائيس

(١) من ظ و م، وفي الأصل: رفع (٢) زيد من م (٣) زيد من ظ و م .
(٤) راجع المعالم ٧ / ٢٤٧ (٥) زيد في الأصل: أبو القاسم، ولم تكن الزيادة
في ظ و م لحذفها (٦) راجع البحر ٨ / ١٣٠ (٧) من ظ و م، وفي الأصل:
القریش (٨) من ظ و م، وفي الأصل: إيا - كذا.

الأمور، ومن تقارشت الرياح / في الحرب - إذا دخل بعضها في
[بعض - ١] .

و المادة كلها للشدة والاختلاط، و التعبير بهذا الاسم لمدهم .
و كما أجرى سبحانه و تعالى مدحهم على الألسنة جعلهم موضعاً للمدح،
٥ قال النبي صلى الله عليهم عليه وسلم^٢: إن الله اصطفى كنانة من
بنى إسماعيل و اصطفى قريشا من كنانة و اصطفى بنى هاشم من قريش
و اصطفاني من بنى هاشم، و قال صلى الله عليه وسلم^٣: الأئمة من قريش، قال
العلماء: و ذلك أن طيب العنصر يؤدي إلى محاسن الأخلاق، و محاسن الأخلاق
تؤدي إلى صفاء القلب، و صفاء القلب عون على إدراك العلوم، و بإدراك
١٠ العلوم تنال الدرجات العلى في [الدنيا و - ١] الآخرة، و صرف الاسم
هنا على معنى الحى ليكون الاسم بمادته دالا على^٤ الجمع، و بصرفه دالا على^٥
الحياة إشارة إلى كمال حياتهم ظاهرا و باطنا، قال سيبويه في معد
و قريش و ثقيف: صرف هذه الأحياء أكثر، و إن جعلتها اسما للقبائل
- يعنى فتمتها - فجائز حسن، و الذى يدل على تعلق اللام بفعل دلت عليه
١٥ القيل أن السورتين في مصحف أبى^٦ رضى الله عنه سورة واحدة من غير

(١) زيد من ظ و م (٢) راجع المعالم ٧ / ٢٤٧ (٣) راجع مسند أحمد ٣ / ١٢٩ .

(٤ - ٥) من ظ و م، و في الأصل: يودى الى (٥) زيد في الأصل: معنى،

و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) زيد في الأصل: ان، و لم تكن

الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) من ظ و م، و في الأصل: ابى بكر .

فضل ، وأن عبد الرزاق^١ وابن أبي شيبة^٢ رويَا عن أبي إسحاق عن عمرو ابن ميمون قال : صلى بنا عمر رضي الله عنه المغرب فقرأ في الأولى بالتين والزيتون ، وفي الثانية ألم زكيف و ليلاف قريش .

وقال [الإمام - ٢] أبو جعفر ابن الزبير : لاختفاء^٣ في اتصالهما^٤ أى أنه سبحانه وتعالى فعل ذلك بأصحاب الفيل و منعهم عن بيته و حرمة ه لا نظام شمل قريش ، و هم سكان الحرم و قطان بيت الله الحرام ، وليؤاخذهم بهاتين الرحلتين فيقيموا بمكة و تأمن^٥ ساحتهم - انتهى .

و لما علل بالإيلاف^٦ و كان لازما و متعديا ، تقول : آلفت المكان أولفه إيلافا فأنا مؤلف^٧ و آلفت فلانا هذا الشيء أى جعلته آلفا له ، و كان الإتيان بالشيء محتملا لشيئين^٨ ثم إبدال^٩ أحدهما منه أضخم شأنه ١٠ وأعلى لأمره ، أبدل منه قوله : (الفهم) أى إيلافنا إياهم (رحلة الشتاء) التى يرحلون فيها فى زمه إلى اليمن لأنها بلاد حارة ينالون بها متاجر الجنوب (والصيف) التى يرحلون فيها إلى الشام فى زمه لأنها بلاد باردة ينالون فيها منافع^{١١} الشمال ، و هم آمنون من سائر العرب لأجل عزمهم بالحرم

(١) راجع مصنفه ١٠٩/٢ (٢) راجع مصنفه - كتاب الصلاة (٣) زيد من ظ .
(٤-٥) فى م : باتصالها (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : قومس (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : يلاف (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : يولف (٨) فى ظ : للشيتين (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : ابدا (١٠) من ظ و م ، وفى الأصل : منع .

المكرم المعظم بيت الله والناس يتخطفون من حولهم^١، ففعل الله تعالى بأصحاب القيل ما فعل ليزداد العرب لهم^٢ هيبة و تعظيما فزيد في إكرامهم لما رأت من إكرام الله تعالى لهم فيكون لهم غاية التمكن في رحلتهم، و الرحلة بالكسر هيئة الرحيل، و قرئ بالضم و هي الجهة التي يرحل إليها، و كانوا معذورين لذلك لأن بلدهم لازرع به^٣ [ولا ضرع-^٤، فكانوا إذا ضربوا في الأرض قالوا: نحن سكان حرم الله^٥ و ولاية بيته^٦، فلا يعرض أحد بسوء، فلولا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة، ولولا الأمن بجوار البيت لم يقدروا على التصرف، و أول من سن لهم الرحلة هاشم ابن عبد مناف، و كان يقسمون ربحهم بين الغنى و الفقير^٧ حتى كان^٨ ١٠ فقيرهم كغنيهم، و في ذلك يقول الشاعر:

قل للذي طلب الساحة و الندى هلا مررت بآل عبد مناف
الرائشين و ليس يوجد رائش و القائلين هلم للضياف
و الخالطين فقيرهم بغنيهم حتى يكون فقيرهم كالکاف
القائلين بكل وعد صادق و الراحلين برحلة الإيلاف
١٥ عمرو العلاء شمس الثريد لقومهم و رجال مكة مستنون^٩ عجاف

(١) في ظ ١ حواه (٢) من ظ و م، و في الأصل: عنده (٣) من ظ و م، و في الأصل: بها (٤) زيد من ظ و م (٥ - ٥) من ظ و م، و في الأصل: الحرم (٦) من ظ و م، و في الأصل: بيت الله (٧ - ٧) من ظ و م، و في الأصل: فكان (٨) من ظ و م، و في الأصل: قد قال - و راجع العالم ٧/ ٢٤٨ للأبيات (٩) من ظ و م، و في الأصل: منون.

سفرين ستهما له و لقومـــــ سفر الشتاء ورحلة الاضياف
 و تبع هاشما على ذلك إخوته ، فكان هاشم يؤلف^١ إلى الشام و عبد شمس
 إلى الحبشة ، و المطلب إلى اليمن ، و نوفل إلى فارس ، و كان تجار قریش
 يختلفون إلى هذه الامصار بحال هذه الإخوة - أى عهدهم - التى أخذوها
 بالامان^٢ لهم من ملك كل ناحية [من هذه النواحي -^٣] ، و أفرد الرحلة^٤
 فى موضع التشية لتشمل كل رحلة - كما هو شأن المصادر و اسماء
 الاجناس ، إشارة [لهم -^٥] بالبشارة بأنهم يتمكنون عن قريب من الرحلة
 ' إلى أى بلد أرادوا لشمول' الأمن لهم و بهم جميع الارض بما نشره
 الله سبحانه و تعالى من الخير فى قلوب عباده فى سائر الارض بواسطة
 هذا النبى الكريم الذى هو أشرفهم و أعظمهم و أجلهم و أكرمهم . ١٠
 و لما كان هذا التدبير لهم من الله كافيا^٦ لهمومهم الظاهرة بالغنى
 و الباطنة بالامن ، و كان شكر المنعم واجبا ، فاذا أنعم بما يفرغ المنعم
 عليه للشكر كان^٧ وجوبه عليه أعظم ، 'سبب عن' الإنعام عليهم بذلك
 قوله^٨ : (فليعبدوا) أى قریش على سبيل الوجوب شكرا على هذه
 النعمة خاصة إن لم يشكروه على جميع نعمه التى لا تحصى لأنهم يدعون ١٥

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : يالف (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : فالامان .
 (٣) زيد من ظ و م (٤-٤) من م ، و فى الأصل : أى الى أى بلاد ارادوا
 لشمول ، و فى ظ : الى أى بلاد ارادوا و الشموم (٥) من ظ و م ، و فى الأصل :
 كابنا (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : فان (٧-٧) من ظ و م ، و فى الأصل :
 بسبب (٨) من ظ و م ، و فى الأصل : قال تعالى .

أنهم أشكر الناس للاحسان وأبعدهم عن الكفران^١ (رب هذا البيت لا)
 أى الموجد له والمحسن إلى أهله بتريتهم به وبحفظه من كل طاع،
 وتأثيره لأجل حرمة في كل باغ، وبإذلال الجبارة له ليكمل إحسانه
 إليهم وعطفه عليهم بأكمال إعزازه لهم في الدنيا والآخرة وجعل ما
 داموا عابدين له موصولا بمنزلة الآخرة، فتم النعمة وتكمل الرحمة، والمراد^٢
 به الكعبة، عبر عنها بالإشارة تعظيماً لإشارة إلى أن ما تقدم في السورة
 الماضية من المدافعة عنهم معروف أنه بسببه لا يحتاج إلى تصريح، وأن^٣ ذلك
 جعله متصوراً في^٤ كل ذهن^٥ حاضراً مشاهداً لكل مخاطب، وفي هذا
 التلويح من التعظيم ما ليس للتصريح، ثم وصف نفسه الأقدس بما هو
 ١٠ / ٨٥٦ ثمرة الرحلتين / ومظهر لزيادة شرف البيت فقال تعالى : (الذى أطعمهم)
 أى قريشاً بحمل الميرة إلى مكة بالرحلتين آمنين من أن يهاجوا،
 وبأهلاك الذين أرادوا لإخرا ب البيت الذى به نظامهم، إطعاماً مبتدئاً
 (من جوع لا) أى عظيم فيه غيرهم من العرب، أو كانوا هم فيه قبل
 ذلك لأن بلدهم مهياً لذلك لأنه ليس بذى زرع، فهم عرضة للفقر^٦
 ١٥ الذى ينشأ عنه الجوع، فكفاهم ذلك وحده ولم يشركه أحد في كفايتهم،
 فليس من الشكر إشراكهم في عبادته ولا من البر بأبيهم إبراهيم عليه

(١) من ظ وم، وفي الأصل : الكفر قال (٢-٢) من ظ وم، وفي الأصل :
 فالمراد (٣) من ظ وم، وفي الأصل : الى (٤-٤) من ظ وم، وفي
 الأصل : ذهن كل احد (٥) من م، وفي الأصل و ظ : للمقراء (٦) من ظ
 وم، وفي الأصل : عنهم .

الصلاة والسلام الذي دعا لهم بالرزق ونهى أشد النهى عن عبادة الأصنام، ولم [يقول: أشبعهم-^١] لأنه ليس كلهم كان يشبع، ولأن من كان يشبع منهم طالب لأكثر مما [هو-^١] عنده «ولا يملأ» جوف ابن آدم إلا التراب».

ولما ذكر السبب في إقامة الظاهر، ذكر السبب في إقامة العيش ٥
 بنعمة الباطن فقال: ﴿وا منهم﴾ أى تخصيصاً لهم ﴿من خوف﴾ أى
 شديد جداً من أصحاب القيل ومما ينال من حولهم من^٢ التخطف بالقتل
 والنهب والغارات و^٢ بالأمن من^٣ الجذام بدعوة إبراهيم عليه الصلاة
 والسلام، [ومن الطاعون والدجال بتأمين النبي صلى الله عليه وسلم-^٤]،
 وعن ذلك تسبب الاتحاف بما خصهم به من الإيلاف، فلم [أن-^١] ١٠
 آخرها علة لأولها، ويجوز أن يكون لفهم للبلد وقع أولاً فخماه الله لهم
 بما ذكر، فيكون ذلك مسياعاً عن الإلف فيكون أولها علة لآخرها، فقد
 اتقى الطرفان^٥، والتأم البحرين المغترقان، وكما اتقى آخر كل سورة
 مع أولها فكذلك اتقى آخر القرآن العظيم بأوله بالنسبة إلى تسع سور
 هذه أولها إذا عُدت من الآخر إليها، فإن حاصلها المن على قريش ١٥
 بالإعانة على المتجر إيلافاً لهم بالرحلة فيه والضرب^٦ في الأرض بسية

- (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: عن (٣-٣) من ظ و م،
 وفي الأصل: من (٤) من ظ و م، وفي الأصل: لاخرها .
 (٥) من ظ و م، وفي الأصل: الطرف (٦) من ظ و م، وفي الأصل:
 الصرف .

واختصاصهم بالامر بعبادة الذى منّ عليهم بالبيت الحرام وجلب لهم به الارزاق والامان، ومن اعظم مقاصد التوبة - المناظرة لهذه بكونها التاسعة من الاول - البراءة من كل مارق، وأن فعل ذلك يكون سببا للالفة بعد ما ظن أنه سبب الفرقة . وذكر مناقب البيت ومن يصلح لخدمته، والفوز بأمانه ونعمته، والبشارة بالغنى على وجه أعظم من تحصيله بالمتجر وأهله وأهله، وأوفى وأوفر، وأزهى وأزهر، وأجل أنقر، بقوله تعالى "ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله^٢ شاهدين على أنفسهم" - الآيات، وقوله تعالى "وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله" فلم بهذا علما جليا أنه شرع سبحانه في رد المقطع على المطلع من سورة قريش الذين أكرمهم الله بانزال القرآن بلسانهم وأرسل^٣ به النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كما أكرمهم ببناء البيت في شأنهم^٤، وتعظيمه لغناهم وأمانهم، ومن أعظم المناسبات في ذلك كون أول السورة التي أخذ فيها في رد المقطع على المطلع شديد المشابهة للسورة المناظرة لها حتى أن في كل منهما مع^٥ التي قبلها كالسورة الواحدة فان^٦ براءة مع الانفال كذلك ١٥ حتى قال عثمان رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم^٧ توفي

(١-١) تكرر ما بين الرقين في الأصل فقط (٢-٢) سقط ما بين الرتين من ظ و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل: أرسله (٤) من ظ و م، وفي الأصل: شأنه (٥) زيد في الأصل و ظ ١ السورة، ولم تكن الزيادة في م لحذفناها. (٦) زيد في الأصل: مع، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٧) زيد في الأصل: ومات، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها.

ولم يبين أمرها، فلم يتحرر له أنها مستقلة عنها، ولذلك لم يكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم، وكانت هذه التي من الآخر مقطوعاً بأنها مستقلة مع ما ورد من كونها مع التي قبلها سورة واحدة في مصحف أبي^١ رضي الله تعالى عنه، وقراءة عمر رضي الله تعالى عنه [لهما -^١] على وجه يشعر بذلك كما مضى إشارة إلى أن الآخر يكون أوضح من هـ الأول، ومن أغرب ذلك أن السورتين اللتين قبل سورتي^٢ المناظرة بين أمريهما طباق، فالأولى في الآخر وهي القيل أكرم الله فيها قريشاً باهلاك [أهل -^٢] الإنجيل، والأولى في الأول وهي الانتقال أكرمهم الله فيها بنصر أهل القرآن عليهم باهلاك جبارتهم، فكان ذلك سبباً لكسر شوكتهم وسقوط نخوتهم المقضى^٣ إلى سعادتهم^٤، وعلم أن البراءة ١٠ و غيرها إنما عمل لإكرامهم لأنهم المقصودون بالذات وبالقصد الأول بالإرسال والناس لهم تبع كما أن جميع الرسل تبع للرسول^٥ الفاتح الخاتم الذي شرفوا بإرساله إليهم صلى الله عليه وسلم، وكان عدد التسع مشيراً إلى أن قريشاً أهل لأن يتصلوا بعروج الأسرار في الملكوت إلى [الفلك -^٦] التاسع، وهو العرش الذي هو مقلوب الشرع، فهم ١٥ يصعدون بأسرار الشرع - التي من أعظمها الصلاة - من الأسفل إلى الأعلى

(١) من ظ و م، وفي الأصل: أبي بكر (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل: سورة (٤) من ظ و م، وفي الأصل: المقضى (٥) في ظ: شقاوتهم (٦) من ظ و م، وفي الأصل: الرسول .

من الطرفين معا كما أنه ينزل عليهم بالبركات من الجانين ، وإذا ضمت
التسع الأولى إلى الأخرى كانت ثمان عشرة ، فكانت مشيرة إلى ركعات
الصلوات مضموما إليها الوتر ، وإلى ظهور الدين ظهورا كاملا [على -^١]
غالب أقطار الأرض كما كان في سنة ثمان وعشرين ، وهي الثامنة عشرة
٥ من موت النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك في أثناء خلافة عثمان
رضي الله عنه فإنه كان فيها قد تمزق ملك كسرى و ضعف جدا ، وكذا
ملك الروم مع ما كان من زوال أمر القبط بالسكينة ، ومن يديع
الإشارات أيضا أنك إذا نظرت إلى نزول برائة وجدته ستة تسع من
الهجرة في غزوة تبوك وعقب الرجوع منها ، فكان كونها ناسمة ونزولها
١٠ في السنة التاسعة مشيرا^٢ إلى كون الدين يظهر على كل مخالف بعد تسع
سنين ، وهي السنة الثامنة من موت النبي صلى الله عليه وسلم في وسط
خلافة الفاروق حين ظهر المسلمون على الفرس والروم ، فقتلوا رجالهم ،
و انتشلوا أموالهم ، كما كان قد ظهر عند نزولها على عباد الأوثان من
/ العرب ، ومن الغريب أن قصة القيل كانت سنة مولد النبي صلى الله عليه
١٥ وسلم ، فهي قبل النبوة بأربعين سنة بعدد كلمات السورتين : [القيل -^١]
وقريش ، فإن القيل ثلاث وعشرون وقريش سبع عشرة ، وذلك
- والله أعلم - إشارة إلى أن ابتداء الأمن - بأهل كهم والإشباع بنهب
ما كان معهم من أموالهم ومتاعهم - كان لمولده صلى الله عليه وسلم
(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : ملك (٣) في ظ و م :
مشير (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : حتى .

و تشريف الوجود بوجوده، ويكون ذلك ظاهرا كما كان السبب - الذى هو وجوده صلى الله عليه وسلم - ظاهرا، و إلى أن وسطه يكون ببوته صلى الله عليه وسلم، و يكون ذلك باطنا كما أن السبب - و هو الوحي باطن، ثم كان أمن الصحابة رضى الله تعالى عنهم فى السنة الثامنة الموارية لعدد كلمات البسمتين على يد النجاشي ملك الحبشة الذين كان الأمن ٥ أولا بأعلاهم، و إذا ضمنت إليها أحد عشر ضميرا - سبعة فى القيل وأربعة فى قریش - كانت تسعا وخمسين توازيها إذا حسبت من المولدة سنة [ست - ٣] من الهجرة، و فيها كانت عمرة الحديبيه و هى الفتح السبى [الحنفى - ٢]، و إلى ذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فى بركه نأقته الشريفة حين بركت فقالت الصحابة رضى الله تعالى عنهم: خلأت ١٠ القصوى - أى حرنت: ما خلأت ولكن حبسها حابس القيل، و فيها نزلت سورة الفتح، فكان سبب الأمن العظيم والغنى، و عقبها فى سنتها كان البعث إلى ملوك الأمصار، و فتح خير و [انبساط - ٧] ذكر الإسلام ١ فى جميع الأقطار، و كذا كان عقبها قبل عمرة القضية لإسلام عمرو بن العاص على يد النجاشي ١ لما سأله أن يعطيه عمرو بن أمية الضمري رضى الله ١٥

(١) من ظ و م، و فى الأصل: كان (٢) من ظ و م، و فى الأصل: الولد.
 (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م، و فى الأصل: محلات - كذا (٥) من ظ و م، و فى الأصل: لكنهما (٦) من م، و فى الأصل و ظ: فكانت (٧) زيد من م (٨) من م، و فى الأصل و ظ: ملوك الأمصار (٩) من ظ و م، و فى الأصل: الثانى .

عنه ليقتله ، و ذلك حين أرسله النبي صلى الله عليه و سلم إلى النجاشي
رضي الله عنهما يدعوه إلى الإسلام فأنكر النجاشي ذلك على ابن
العاص و شهد للنبي صلى الله عليه و سلم بالرسالة و أمره بأن يؤمن به ،
ففعل فكان ملك الحبشة بدعاء النبي صلى الله عليه و سلم ناجيا هاديا ،
٥ [و-٢] إلى النبي صلى الله عليه [داعيا ، عكس ما كان للملك الحبشة بمولده
صلى الله عليه و سلم-٢] من أنه كان هالكا ، و إلى الجحيم هاويا ، و إن حسبت
من سنة بنيان الكعبة في الخامسة و العشرين من مولده صلى الله عليه
و سلم كانت السنة التاسعة و الخمسون هي الحادية و الثلاثون بعد الهجرة ،
و هي سنة استئصال ملك الفرس بقتل آخر ملوكهم يزدجرد ، و الفرس هم
١٠ الذين أزالوا الحبشة عن بلاد اليمن و طهروا منهم أرض العرب ، و لعل
قسمة السورتين إلى ثلاث و عشرين و سبع عشرة إشارة إلى [أن-٢]
هذا المولد الشريف الذي حرست الكعبة بمولده صلى الله عليه و سلم
و حصل الأمن و العز ببركته تبني الكعبة و تجدد بعد بضع و عشرين
سنة من مولده ، قالوا : كان بنيانها [و-٢] سنة خمس و عشرون
١٥ / ٨٥٩ [سنة-٢] ، فلعلة كان في آخر الرابعة و العشرين^٢ ، و لعل قصة القبل كانت
و له نحو سنة من حين الولادة ، و به حين البنيان ألف الله بين قريش
بعد أن كانوا تنافروا أشد المنافرة و تعاقدوا على الحرب في أمر الحجر
(١) من ظ و م ، و في الأصل : ان (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، و في
الأصل : عشرين .

الاسود من يضعه في موضعه حتى أصلح الله بينهم به صلى الله عليه وسلم
فوضعه يده الشريفة في ثوب، وأمرهم فأمسكت جميع القبائل بأطرافه،
ثم رفعوه حتى وازوا به موضعه فأخذه [هو - '] صلى الله عليه وسلم
فوضعه في مكانه، فكان الشرف له خاصة في الإصلاح و البنيان،
و تشير مع ذلك إلى انه يبق في النبوة ثلاثا و عشرين سنة، ثم يتوفاه ٥
الله سبحانه و تعالى بعد أن جعل الله كيد جميع الكفرة في تضليل من
عباد الأوثان و الفرس و الروم و غيرهم بما فتح الله عليه من جزيرة
العرب التي ألف الله بها بين كلمتهم حتى انسأوا على غيرهم فما رافقهم
أحد ناوشوه القتال و ساوموه النضال و النزال، و لعل الإشارة بكون
قريش سبع عشرة كلمة إلى أنه صلى الله عليه وسلم بعد سبع عشرة سنة ١٠
من ببيان البيت يبعثه الله سبحانه و تعالى لأمر قريش بالعبادة التي أجلها^٢
الصلاة التي أعظمها الفرائض التي هي سبع عشرة ركعة شكرا لنعمة من
آمنهم من خوف و أطعمهم من جوع بأعظم^٣ العبادة، و إلى أن ابتداء
ألفه قريش بالقوة القريبة من الفعل بعد الشتات العظيم الظاهر و جعل
كيد الكفار في تضليل يكون^٤ في السنة السابعة عشرة^٥ من النبوة، ١٥
و ذلك سنة أربع من الهجرة فان فيها كان لإجلاله بنى النصير من اليهود

(١) زيد من م (٢) من ظ و م، وفي الأصل : بما (م) زيد في الأصل : واعظمها،
و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٤) من م، وفي الأصل و ظ : بنعمة.
(٥-٥) من ظ و م، وفي الأصل : يكون في تضليل (٦) من ظ و م، وفي
الأصل : السابعة عشر.

من المدينة الشريفة وإخلاف قريش [الموعِد - ١] في بدر الموعد وهنأ
منهم عن لقاء جيش النبي صلى الله عليه وسلم^٢، وكانت بعد ييسير غزوة
الأحزاب، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافهم: الآن
نغزوهم ولا يغزونا - يعنى أن نخوة الشيطان منهم وحمة الجاهلية أخذت
ه في الاضمحلال لانتهاه قوتهم في الباطل الذى كان سبب عزهم الظاهرى
الذى هو الذل في الباطن. وكان ذلك ابتداء عزهم في الباطن الذى هو
ذلهم لأهل الإسلام في الظاهر، و في أثر الأحزاب كانت غزوة بدر
قريظة، فاذا ضمت إلى الكلمات الضائر الأربعة كانت إحدى وعشرين
توازيها سنة ثمان من الهجرة وهى سنة الفتح الأعظم الذى وقعت به^٣
١٠. الألفه العظمى بين قريش وأمنهم و غنائم الذى وعدهم [الله - ١] به
في السورة المناظرة لها - وهى برامة - بائتلاف جميع العرب وانبعاثهم
لا اجتماع كلمتهم إلى جهاد الفرس / و الروم والقبط و أخذهم لبلادهم،
و انتثالهم لكنوزهم وتحكمهم في نسائهم وأولادهم، فسبحان من هذا
كلامه، و تعالى شأنه وعز مرامه^٤.

/ ٨٦٠

(١) زيد من ظ و م (٢) زيد في الأصل: بعد انصرافهم الآن، ولم تكن
ازيادة في ظ و م لحذفها (٣) من م، وفي الأصل و ظ: فيه (٤) زيد في
الأصل: ولا انه غيره، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.

سورة الدين و تسمى أرايت و التكذيب و الماعون^١

مقصودها التنبيه على ان التكذيب بالبعث لأجل الجزاء أبو الحباث ، فانه
يحرثى المكذب على مساوى الأخلاق و منكرات الأعمال حتى تكون
الاستهانة بالعظام خلقا له فيصير ممن ليس له خلق ، و كل من أسمائها
الأربعة^٢ فى غاية الظهور فى الدلالة على ذلك بتأمل السورة اتعرف هذه
الاشياء المذكورة^٣ ، فهى ناهية عن المنكرات بتصريخها ، داعية إلى المعالى
بإفهامها و تلويحها ﴿ بسم الله ﴾ الذى تعالت عظمتة عن كل شائبة نقص
فكان له كل كمال ﴿ الرحمن ﴾ الذى عمت نعمته^٤ المحسن و المسىء فغمر
الكل بالوال ﴿ الرحيم ﴾ الذى خص أوليائه بآتمام النعمة فجابه
بنعيم الاتصال .

١٠

لما أخبر سبحانه و تعالى عن فعله^٥ معهم من الانتقام ممن تعدى
حدوده فيهم ، و من الرفق بهم بما هو غاية^٦ فى الحكمة ، فكان معرفا
بأن فاعله لا يترك الناس سدى من غير جزاء ، و أمرهم آخر قریش
بشكر^٧ نعمته بأفراده بالعبادة ، عرفهم أول هذه أن ذلك لا يتهاى إلا بالتصديق

(١) السابعة و المائة من سور القرآن الكريم ، مكية ، و عدد آياتها ٧ (٢) سقط من
ظ و م (٣) من م ، وفى الأصل و ظ ؛ المذكورات (٤) من ظ و م ، وفى
الأصل : نعمة (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : فعلهم (٦-٧) من ظ و م ، وفى
الأصل : فى غاية (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : يشير .

بالجزاء الحامل على معالى الاخلاق الناهى عن مساوئها، وعجب من يكذب بالجزاء مع وضوح الدلالة عليه بحكمة الحكيم، و وصف المكذب [به -^٢] بأوصاف م منها فى غاية النفرة. و صورته بأشنع صورة بعثا لهم على التصديق وزجرا عن التكذيب، فقال خاصا بالخطاب رأس الامة ٥ إشارة إلى أنه لا يفهم هذا الامر حق فهمه غيره: ﴿اريت﴾ أى أخبرنى يا أ كمل الخلق ﴿الذى يكذب﴾ أى يوقع التكذيب لمن يخبره كائنا من كان ﴿بالدين^٣﴾ أى الجزائى الذى يكون يوم البعث الذى هو محط الحكمة وهو غاية الدين التكلبى الامر بمعالى الاخلاق الناهى عن سيئها، ومن كذب بأحدهما كذب بالآخر^٤. و لما كان فعل الرؤية بمعنى ١٠ أخبرنى، المتعدى إلى مفعولين، كان تقدير المفعول الثانى: أليس جدرا بالانتقام منه.

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما تضمنت السور^٥ المتقدمة من الوعيد لمن انطوى على ما ذكر فيها مما هو جارٍ على حكم الجهل و الظلم الكائنين فى^٦ جلة الإنسان ما تضمنت كقوله "ان الإنسان لربه ١٥ لكنود" "ان الانسان لى خسر" "يحسب ان ماله اخلاده" و انجر أثناء ذلك مما تثيره هذه الصفات الاولى^٧ ما ذكر فيها أيضا كالشغل

(١) من ظ و م، وفى الأصل: الادلة (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفى الأصل: عن الآخر (٤) من ظ و م، وفى الأصل: السورة. (٥) من ظ و م، وفى الأصل: على (٦) بهامش م: أى المكلم بها فى الأزل واولاوية بمعنى أنها فى الفطرة الأولى.

بالتكاذب، والطعن على الناس ولمزهم والافتراء المهلك لأصحاب القليل
 أتبع ذلك / بذكر صفات قد توجد في المنتمين إلى الإسلام أو^١ يوجد
 بعضها أو أعمال من يتصف بها وإن لم يكن من أهلها كدع اليتيم، وهو
 دفعه عن حقه وعدم الرق به، وعدم الحض على طعام المسكين،
 والتغافل عن الصلاة والسهو عنها، والرياء بالأعمال والزكاة والحاجات
 التي يضطر فيها الناس بعضهم إلى بعض، ويمكن أن يتضمن إبهام الماعون
 هذا كله، ولا شك أن هذه الصفات توجد في المتسمين بالإسلام، فأخبر
 سبحانه وتعالى أنه [من -^٢] صفات من يكذب يوم الدين ولا ينتظر
 الجزاء والحساب، أي إن هؤلاء هم أهلها، ومن هذا القليل قوله عليه
 الصلاة والسلام «أربع من كن فيه كان منافقا خالصا، وقوله عليه
 الصلاة والسلام «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، وهذا الباب
 كثير في الكتاب والسنة، وقد بسطته في كتاب «إيضاح السبيل من
 حديث سؤال جبريل»، فن هذا القليل عندي - والله أعلم - قوله
 تعالى "أرايت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يدع اليتيم" أي أن
 هذه الصفات من دفع اليتيم وبدد الشفقة عليه، وعدم الحض على
 طعامه^٣ والسهو عن الصلاة والمراعاة بالأعمال ومنع الحاجات إن
 (١) من ظ و م، وفي الأصل: لأصحاب (٢) من ظ و م، وفي الأصل: أي.
 (٣) زيد من م (٤) من ظ و م، وفي الأصل: هذا (هـ) من ظ و م، وفي
 الأصل: طعامه.

هذه كلها من شأن المكذب بالحساب والجزاء لأن نفيع^١ البعد عنها إنما يكون إذذاك، فمن صدق به جرى في هذه الحصال على السنن المشكور والسعي المبرور، ومن كذب به لم يبال بها وتأبط جميعها. فتنزهوا أيها المؤمنون عنها. فليست من صفاتكم في أصل إيمانكم الذي إبتعث^٢ عليه، فمن تشبه بقوم فهو منهم، فاحذروا هذه الرذائل فان دع اليتيم من الكبر الذي أهلك أصحاب^٣ فيل، و عدم الخض على إطفائه فانما هو فعل البخيل الذي يحسب أن ماله أخذه. والسهو عن الصلوات من ثمرات^٤ الهام^٥ التكائر، والشغل بالأموال والأولاد، فنهى عباده عن هذه الرذائل التي يثمرها^٦ ما تقدم والتحمت السور^٧ - انتهى .

١٠. ولما كان المراد بهذا الجنس، وكان من المكذبين من يخفى تكذبه، عرفهم بأمارات تنشأ من عمود الكفر الذي صدر به ويتفرع منه تفضيهم، وتسدل عليهم^١ وإن اجتهدوا في الإخفاء وتوضيهم، فقال مسيا عن التكذيب ما هو دال عليه: ﴿فذلك﴾ أي البغيض البعيد من كل خير ﴿الذي يدع﴾ أي يدفع دفعا عنيفا بغاية^٢ القسوة ١٥ ﴿اليتيم﴾ ويظلمه ولا يبحث على إكرامه لأن الله تعالى نزع الرحمة من

(١) من ظ و م، وفي الأصل: النفع (٢) من ظ و م، وفي الأصل: تابتع (٣) من م، وفي الأصل: وظ: الهاكم (٤) من ظ و م، وفي الأصل: ثمرتها (٥) من ظ و م. وفي الأصل: السورة (٦) من م، وفي الأصل: وظ: عليه (٧) زيد في الأصل: القوة و، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

قلبه ، ولا ينزعها إلا من شق لأنه لاحامل على الإحسان^١ إليه إلا الخوف
من الله^٢ سبحانه و تعالى ، فكان التكذيب بجزائه سببا للفظه
[عليه - ٣] .

و لما كانت رحمة الضعفاء علامة على الخير ، و لذلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم : اللهم إني أسألك فعل الخيرات ، و ترك المنكرات ، و حب
المساكين ، كانت انقسوة عليهم / علامة على الشر ، و كان من بخل
باللين في قاله أتد بخلًا بالبذل^١ من ماله ، قال معرfa لأن المكذب
ينزله تكذيبه إلى أسفل الدرجات ، و أسوأ الصفات الحامل على شر
الحركات : ﴿ ولا يحض ﴾ أى يحث نفسه و أهله و لا غيرهم حثا عظيما
يحمى فيبعث^٢ على المراد ﴿ على طعام المسكين^٣ ﴾ أى بذله له و إطعامه ١٠
إياه بل يمتته و لا يكرمه و لا يرحمه ، و تعبيره^٤ عن الإطعام - الذى هو
المقصود - بالطعام الذى هو الأصل و إضافة إلى المسكين للدلالة على
أنه يشارك الفقى فى ماله بقدر ما فرض الله من كفايته ، و قد تضمن
هذا أن علامة التكذيب [بالبعث - ٣] إيذاء الضعيف و التهاون
بالمعروف ، و الآية من الاحتباك^٥ : الدع فى الأول يدل على المقت فى ١٥

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : الانسان ان يحسن (٢) من ظ و م ، و فى
الأصل : الاله (٣) زيد من ظ و م (و-٤) من ظ و م ، و فى الأصل : بخلاف
البذل (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : فينبعث (٦-٦) من ظ و م ، و فى
الأصل : بالطعام (٧) زيد فى الأصل : ذكر ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م
فحذفناها .

الثاني، والحض في الثاني يدل على مثله [في الأول - '] .

و لما كان هذا حاله مع الخلائق ، أتبعه حاله مع الخالق إعلاما
بأن كلا منهما دال على خراب القلب وموجب لمقت الرب ، وأعظم
الإهانة والكره ، وأن المعاصي شؤم مهلك ، تنفيرا عنها وتحذيرا [منها-'] ،
هـ فسبب عنه قوله معبرا بأعظم ما يدل على الإهانة : ﴿ فويل ﴾ و لما
كان الأصل : له - بالإضمار والإفراد ، وكان المراد به الذي ، الجنس الصالح
للوأحد وما فوقه و كان من يستهين بالضعيف لضعفه يعرض عما لا يراه
و لا يحسه لغيته ، و كان من أضع الصلاة كان لما سواها أضع ، و كان
من باشرها ربما ظن النجاة و لو كانت مباشرة لها على وجه الرياء
١٠ أو غيره من الأمور المحبطة للعمل ، عبر بالوصف تعميما و تعليقا للحكم
به و شقته من الصلاة تحذيرا من الغرور ، و إشارة إلى أن الذي أثمر له
تلك الخساسة هو ما تقدم من الجري مع الطبع الردي ، و أتى بصيغة
الجمع تنبيها على أن الكثرة ليست لها عنده عزة لأن إهانة الجمع مستلزمة
لإهانة الأفراد من غير عكس فقال : ﴿ للصليين ﴾ و لما كان الحكم إنما
١٥ هو [على ذات الموضوع من غير اعتبار لوصفه بالفعل علم أن المقصود
إنما هو - '] من كان مكلفا بالصلاة لأن من كان متلبسا بها مثل قوله

(١) زيد من ظ و م (٢) في ظ و م : حال (٣) زيدت الواو في الأصل
و لم تكن في ظ و م لخذفها (٤) من ظ و م ، و في الأصل : على (٥) من ظ
و م ، و في الأصل : اشار (٦) من ظ و م ، و في الأصل : لأن .

صلى الله عليه وسلم « لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار »، فلذلك وصفهم بقوله: ﴿ الذين هم ﴾ أى بضائرهم وخالص سرائرهم . ولما كان المراد تضييعهم قال: ﴿ عن ﴾ دون " فى " ﴿ صلاتهم ﴾ أى هى جديرة بأن تضاف إليهم لوجوبها عليهم وإيجابها لأجل مصالحهم و منافعهم بالتركية وغيرها ﴿ ساهون ﴾ أى عريقون فى الغفلة عنها و تضييعها وعدم المبالاة بها . وقلة الالتفات إليها، و يوضح ذلك أن ابن مسعود رضى الله عنه قرأ " لاهون " و فائدة التعبير بالوصف الدلالة على ثبوته لهم ثبوتا يوجب أن لا يذكرها من ذات أنفسهم أصلا، ولذلك كشفه بما بعده، روى البغوى^١ أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الآية فقال: هو إضاعة الوقت^٢، / وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: هم المنافقون يتركون ١٠ / ٨٦٣ الصلاة إذا غابوا و يصلونها إذا حضروا مع الناس .

ولما كان من كان بهذه الصفة لا ينظر له لغير الحاضر كاليهائم، قال دالا^٣ على أن المراد^٤ بالسهو ههنا تضييعها عند الانفراد بالترك حسا ومعنى وعند^٥ الاجتماع بالإفساد فى المعنى: ﴿ الذين هم ﴾ أى بحملة سرائرهم ﴿ يراؤون ﴾ أى بصلاتهم وغيرها يرون^٦ الناس أنهم يفعلون ١٥ الخير ليраهم الناس فيروهم الثناء عليهم والإحسان إليهم ولو بكف ما هم

(١) راجع العالم ٧ / ١٤٩ (٢) زيد فى الأصل: انتهى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (م-م) من ظ و م، وفى الأصل: عنها (٤) من م، وفى الأصل و ظ: عنها (٥) زيد فى الأصل: الاجتهاد و، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٦) من ظ و م، وفى الأصل: يورون .

يستحقونه^١ من السيف عنهم، لا لرجاء الثواب ولا لمخوف العقاب من^٢
الله سبحانه وتعالى، ولذلك يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس .

و لما كان من كان بهذه الصفة ربما فعل قليل الخير دون جليله
رياء^٣، بين أنهم غلب عليهم الشح حتى أنهم مع كثرة الرياء منهم لم يقدرُوا
ه على أن يراؤا بهذا الشيء التافه، فانسلكوا من جميع خلال المكارم،
فقال إبلاغا في ذمهم إشعارا بأن أحب الخلق إلى الله انصفهم لعياله :
(و يَمْنَعُونَ) أى على تجدد الأوراق، وحذف المفعول الأول تعميما
حتى يشمل كل أحد وإن جل وعظمت منزلته واطف محله من قلوبهم^٤
تعريفا بأنهم بلغوا من الرذالة دركة^٥ ليس وراءها للحسد^٦ موضع
١٠ (و الماعون ع) أى حقوق الأموال والشيء اليسير من المنافع مثل إعاره
التافه من متاع البيت التي جرت عادة الناس أن يتعاوروه بينهم،
و يمنعون أهل الحاجة ما أوجب الله لهم في أموالهم من الحقوق،
والحاصل أنه ينبغي حل ذلك على منع ما يجب بذله مثل فضل^٧ الكلاء^٨
والماء والزكاة ونحوه ليكون موجبا للويل، وعلى الزكاة حمله على ابن
١٥ عمر رضى الله عنهما والحسن وقاعدة، قال العلماء: هو مأخوذ من المعن،

(١) من ظ و م، وفي الأصل: فيه مستحقون (٢) من ظ و م، وفي الأصل:
عن (٣) يزيد في الأصل: لهم، ولم تكن الزيادة في ظ و م فخذناها (٤) -قط
من ظ و م (٥) من ظ و م، وفي الأصل: قولهم (٦) من ظ و م، وفي
الأصل: درجة (٧) في ظ: للعين (٨) من ظ و م، وفي الأصل: فضلا .

و هو في اللغة الشيء اليسير ، و لذلك فسرهم بعضهم [بالماء -^١] و بعضهم
بما يعار من المتاع نحو القدر و الفأس و الدلو . و بعضهم بالزكاة لانه
[لا -^١] يؤخذ من المال على وجه الزكاة إلا شيء^٢ يسير جدا بالنسبة إليه ،
و قيل : هو كل عطية أو منفعة ، و قال قطرب : هو فاعول من المعن ،
و المعن : المعروف ، و قال أبو عبيدة : الماعون في الجاهلية العطاء و المنفعة ه
و في الإسلام الزكاة ، و قال الهروي : قال ابن عباس رضى الله عنهما :
هو العارية - ذكر هذا الأستاذ عبد الحق الإشبيلي في كتابه الواعى ، و قال
ابن جرير : و أصل الماعون من كل شيء منفعة . فدل ذلك على أنهم
بلغوا نهاية التكذيب باستهانتهم بأعظم دعائم الدين و استعظامهم لأدنى
أمر الدنيا^٣ ، و هذا الآخر كما ترى هو الأول لأن الذى جر إليه هو ١٠
التكذيب . و من منع هذه الأشياء النافعة كان جديرا بأن يمنع ورود
السكوت في يوم المحشر ، و كما التقى آخرها بأولها^٤ التقت^٥ السورة / كلها^٦
مع مناظرتها في العدد من أول القرآن ، و ذلك انه قد علم أن حاصل
هذه السورة الإبعاد عن سفساف الأخلاق و رديها و ذنبها من التكذيب
(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، و في الأصل : بشيء (٣) من ظ و م ،
و في الأصل : ذلك (٤) في م : الإمام (٥) راجع جامع البيان ١٧٥/٣٠ (٦) من
ظ و م ، و في الأصل : بما عظم (٧) من م ، و في الأصل و ظ : الدين (٨) زيدت
الواو في الأصل و ظ ، و لم تكن في م لحذفها (٩ - ٩) من ظ و م ، و في
الأصل : السوان بالمعصم كله .

بالجزء الذى هو حكمة الوجود^١ المشر للاعراض عن الوفاء بحق الخلائق
 و طاعة الخالق ، و الانجذاب مع النقاىص إلى الاستهانة [بالضعيف -^٢
 الذى لا يستهين به إلا أندل الناس و أرذلهم ، و الرياء الذى لا يلزم به إلا من
 كان فى غاية الدناءة ، فكان ذلك موجبا لئيل إلى أعظم الويل ، و [فى -^٣
 ٥ ذلك أعظم مرغى فى معالى الأخلاق التى هى أضداد ما ذكر فى السورة ،
 و كلا الأمرين موجود فى الأنفال المناظرة لها فى رد المقطع على المطلع
 على أتم وجه ، ليكون ذلك إشارة إلى أنها شارحة لهذا فقه الإمام إلى
 ملاحظتها عند قراءتها ، انظر إلى قوله تعالى ” الذين يقيمون الصلاة ” و ما
 رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا “ الآية^٤ ” و إذا قالوا اللهم ان
 ١٠ كان هذا هو الحق من عندك “ الآية ” و ما كان صلاتهم عند البيت
 الا مكاء و تصدية “ ” و الذين كفروا إلى جهنم يحشرون “ [الآية -^٥ ” فان لله
 خمسة و للرسول و لذى القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل “
 الآية ” ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم بطرا و رياء الناس “ الآية ،
 و لقد انطبقت السورة بمعانيها و تراكييها العظيمة و نظومها و مبانيها
 ١٥ على الأراذل الأدنى الأسافل ، و أحاطت برؤسهم بعد كلماتها مفردة
 قبل حروفها^٦ ، و أدارت عليهم كؤوس حتوفها من نوافذ الرماح بأيدى

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : الوجود (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد فى
 الأصل و ظ : و يؤتون الزكاة ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م فخذناها (٤) من
 ظ و م ، و فى الأصل : الآيات (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : خروجها .

جنودها ومواضى سيوفها، و ذلك أن عدة كلباتها خمس وعشرون كلمة،
 فاذا اعتبرتها من أول سى [النبوة وازت السنة الثانية عشرة من - ١]
 الهجرة، و ذلك أواخر^٢ خلافة الصديق رضى الله عنه ، و فيها لم يبق
 على يده^٣ أحد من المصلين الذين ارتدوا عن الإسلام بعد وفاة النبي صلى الله
 عليه وسلم أو منعوا الزكاة، فبين أنهم ما كانوا يصلون فى حياته صلى الله
 عليه وسلم ويزكون لإلرايـه الناس فعل الأدنياء الانجاس حتى حل بهم
 الويل بأيدى جنود الصديق الذين جاؤهم بالرجل و الخيل فزقوهم عن
 آخرهم، و لم تمض تلك السنة إلا وقد فرغ منهم بالفراغ من بنى حنيفة
 باليـامة و أطراف بلاد اليمن من أهل النجير ببلاد كندة و الأسود العنسى
 من صنعاء، و ما مضت سنة ست عشرة الموازية لعدد 'الكلمات بالبسلة'^{١٠}
 - و ذلك فى أوائل خلافة الفاروق - حتى زالوا من [جميع - ١] جزيرة
 العرب و هم مشركو العرب و متصروهم و متمجسوم الذين كانوا بنواحي
 العراق و الشام و البحرين فأسلم أكثرهم، و ذهب الباقيون إلى بلاد الروم،
 فغل الويل بالمرائين من أهل الصلاة فاهم الذين أتى إليهم نبينهم صلى الله
 عليه وسلم [بالصلاة - ٥] فأعرضوا عنها^{١١} و الناس لهم تبع، و لم يصح^{١٥}
 فى هذه السورة اعتبار الضائر لأن الدين فى هذا الحد كان قد ظهر على

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، و فى الأصل : اول (٣) من م ، و فى
 الأصل : يد ، و الكلمة ساقطة من ظ (٤ - ٤) من ظ و م ، و فى الأصل :
 كلمات البسلة (٥) زيد من م (٦) من م ، و فى الأصل و ظ : عنه .

كل ظاهر، إلى حد لا إضمار [فيه-'] بوجه ولا عائق له ولا سائر، وكما
أنه لا حاجة إلى الرمز بالضائر، لما دقت له في الحائقين من البشائر، على
رؤس المنابر / والمنائر، فكذلك لم يناسب بعد الوصول إلى هذا الحال
المكشوف، للإيماء بالدلالة بأعداد الحروف -^٢ والله أعلم بالصواب، وإليه
المرجع والمآب^٢.

/ ٨٦٥

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) - نقط ما بين الرقین من ظ و م .

سورة الكوثر^١ وتسمى النحر^٢

مقصودها المنحة بكل خير يمكن أن يكون ، واسمها الكوثر واضح في ذلك ، وكذا النحر لأنه معروف في نحر الإبل^٣ ، وذلك غاية الكرم عند العرب ﴿ بسم الله ﴾ الملك الأعظم الجواد الأكرم [الذى - ^٤] لا أحد لفائض فضله ﴿ الرحمن ﴾ الذى شمل الخلائق بحجوده^٥ وفات بينهم ه فى صوب وبله ﴿ الرحيم ﴾ الذى خص حزبه بالاهتداء بهديه والاعتصام بحبله .

لما كانت سورة الدين بافصاحها ناهية عن مساوئ الأخلاق ، كانت بافهامها^٦ داعية إلى معالى الشيم^٧ ، فجاءت الكوثر^٨ لذلك ، وكانت الدين قد ختمت بأجل البخله وأدنى الخلائق : المنع تفيرا من البخل ومماجره^٩ من التكذيب ، فابتدئت الكوثر بأجود الجود . العطاء لأشرف الخلائق رغبيا فيه وندبا إليه ، فكان كأنه قيل : أنت يا خير الخلق غير متلبس بشئ . مما نهت^{١٠} عنه تلك المختمة بمنع الماعون : ﴿ أنا ﴾ بما لنا من العظمة ،

(١) الثامنة والمائة من سور القرآن الكريم ، مكية ، وعدد آياتها (٢ - ٣) - فقط بين الرقين من ظ (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : الابر (٤) زيد من ظ و م . (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : بوجوده (٦) من م ، وفى الأصل : وظ : ولا (٧) من ظ و م ، وفى الأصل : بابهامها (٨ - ٩) من ظ و م ، وفى الأصل : فكانت بمجيئها (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : غيت - كذا .

و أكد لأجل تكذيبهم^١ : ﴿ اعطيناك ﴾ أى خولناك مع التمكين^٢ العظيم ،
ولم يقل : آتيناك ، لأن الإتياء أصله الإحضار وإن اشتهر فى معنى^٣ الإعطاء
﴿ الكوثره ﴾ الذى هو من جملة الجود على المصدقين يوم الدين .

و لما كان كثير الرئيس أكثر من كثير غيره ، فكيف بالملك فكيف
بملك الملوك ، فكيف إذا أخرجه^٤ فى صيغة^٥ مبالغة فكيف إذا كان فى
مظهر العظمة ، فكيف إذا بنيت الصيغة على الواو الذى له العلو والغلبة
فكيف إذا أنت أثر الفتحه التى لها من ذلك [مثل ذلك - *] بل أعظم ،
كان المعنى : أفضنا عليك وأبحناك من كل شئ من الأعيان و المعانى
من العلم والعمل وغيرهما من معادن الدارين و معاونهما الخير الذى
١٠ لا غاية له ، فلا يدخل تحت الوصف ، فأعطيناك عن أن تؤثر بذلك
أو توفر مالك بحلب نفع أو دفع ضرر ، ومنه النهى^٦ الذى فى الجنة ويسقى
المؤمنين من الحوض الممدود [منه - *] فى المحشر الذى مثاله فى الدنيا
شريته صلى الله عليه وسلم التى عراها وأسبابها عدد النجوم الذين هم
علاء أمته [المقتدى بهم ، فقد اجتمع لك القبطان : أشرف العطاء
١٥ من أكرم المعطين - *] وأعظمهم .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما نهى عباده عما يلتذ به من

(١) زيد فى الأصل وظ : أى ، ولم تكن الزيادة فى م لغذفتها (٢) من
ظ و م ، وفى الأصل : التمكن (٣) من ظ و م ، وفى الأصل : منع .
(٤) م م ، وفى الأصل : بصفة ، وفى ظ : بصفة (٥) زيد من م (٦) من
ظ و م ، وفى الأصل : النهى (٧) زيد من ظ و م .

أراد الدنيا وزينتها من الإكثار والكبر والتعزز بالمال والجاه وطلب
الدنيا، أتبع ذلك بما منح بنه مما هو خير مما يجمعون، وهو الكوثر
وهو الخير الكثير، ومنه 'الحوض الذي رده أمته في القيامة، لا يظماً
من شرب منه /، ومنه مقامه المحمود الذي يحمده^٢ فيه الأولون والآخرون ٨٦٦/
عند شفاعته العامة للخلق^٣ وإراحتهم من هول الموقف، ومن هذا الخير ه
ما قدم له في دنياه من 'تحليل الغنائم' والنصر بالرعب والخلق العظيم
إلى ما لا يحصى من خيري^٤ الدنيا والآخرة مما بعض ذلك خير من
الدنيا وما فيها إذ لا تعدل الدنيا وما فيها واحدة من هذه العطايا "قل
بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون" و من الكوثر
والخير الذي أعطاه الله كتابه المبين، الجامع لعقل الأولين والآخرين، ١٠
والشفاء [لا - ٦] في الصدور .

ولما كمل له سبحانه من النعم ما لا يأتي عليه حصر مما لا يناسب
'أدناه نعيم الدنيا بحملتها، قال مينا [له - ٦] منها على عظيم ما أعطاه
"لا تمدن عينيك إلى ما متعنا" إلى قوله "وبرزق ربك خير وابق"
فقد اضمحل في جانب نعمة الكوثر الذي أوتي كل ما ذكره الله تعالى ١٥
في الكتاب من نعيم أهل الدنيا وتمكن^٥ من تمكن منهم، وهذا أحد

(١) من م، وفي الأصل وظ : هو (٢) من ظ و م، وفي الأصل : يحمده .
(٣) من م، وفي الأصل وظ : الحق (٤ - ٤) من ظ و م، وفي الأصل :
جليل الغناه (٥) في ظ و م : خير (٦) زيد من ظ و م (٧) زيدت الواو في
الأصل وظ ولم تكن في م فحذفناها (٨) من ظ و م، وفي الأصل : تمكين .

موجبات تأخير هذه السورة، فلم يقع بعدها ذكر شيء من نعيم الدنيا ولا ذكر أحد من المتنعمين بها لانقضاء هذا الغرض وتمامه، وسورة الدين آخر ما تضمن الإشارة إلى شيء من ذلك كما تقدم من تمهيد إشاراتها، وتبين بهذا وجه تعقيها بها - والله تعالى أعلم - انتهى .

٥ ولما أعطاه ما فرغه^٢ للعبادة^٣ وأكسبه غنى لا حاجة معه، سبب عنه قوله آمرا بما هو جامع لمجامع الشكر: ﴿فصل﴾ أى بقطع العلائق من^٤ العلائق بالوقوف بين يدي^٥ الله فى حضرة المراقبة شكرا لإحسان المنعم خلافا للساهى عنها والمرأتى فيها .

و [لما - ٦] أنى بمظهر العظمة لتكثير العطاء فتسبب عنه الأمر بما للملك من العلو، وكان أمره صلى الله عليه وسلم تكوينيا لا إياه معه، وقع الالتفات إلى صفة الإحسان المقتضى للترغيب، والإقبال لما يفيد من التحبيب، مع التصريح بالتوحيد، وإفادة أن العبادة لا تقع إلا شكرا^٦ فقال تعالى: ﴿لربك﴾ أى المحسن إليك بذلك سرا و علنا مراغما من شئت فلا سبيل لأحد عليك ﴿وانحره﴾ أى أنفق له الكوثر من المال ١٥ على المحاويع خلافا لمن يدعهم ويمنهم الماعون لأن النحر أفضل نفقات

(١) من م، وفى الأصل و ظ : الوجه (٢ - ٢) من م، وفى الأصل : منه للعباد، وفى ظ : للعبادة (٣) من ظ و م، وفى الأصل : عن (٤) زيد فى الأصل و ظ : حضرة، ولم تكن الزيادة فى م لخلافها (٥) من ظ و م، وفى الأصل : لانعام (٦) زيد من م (٧) من م، وفى الأصل و ظ : شكر .

العرب لأن الجزور الواحد يغني مائة مسكين، وإذا أطلق العرب المال انصرف إلى الإبل، ولذا^١ عبر عن هذا المراد بالنحر ليفهم الزجر عما كانوا يفعلونه من الذبح للأوثان، ومن معناه أيضا أظهر الذل والمسكنة والخشوع في الصلاة بوضع اليمنى على اليسرى تحت النحر هيئة الذليل الخاضع، وقد^٢ قابل في هذا أربعا / من سورة الدين بأربع، وهي البخل ٥ / ٨٦٧ / بالإعطاء، وإضاعة الصلاة بالأمر بها، والرياء بالتخصيص بالرب، ومنع الزكاة بالنحر.

ولما أمره باستغراق الزمان في عبادة الخالق، والإحسان إلى الخلائق بأعلى الخلاق، علله بما حاصله أنه لا شاغل له ولا حاجة أصلا تلم به فقال: (إن شئت) أي مفضلتك والتبرئ منك والمستهين ١٠ بك مع ما أوتيت من الجمال، والنصال الفاضلة والكمال (هو) أي خاصة (الابترع) أي المقطوع من أصله والمقطوع النسل والمعدم والمنقطع الخير والبركة والذكر، لا يعقبه من يقوم بأمره ويذكر به وإن جمع المال، وفرغ بدنه لكل جمال، وأنت الموصول الأمر، التابه الذكر، المرفوع القدر، فلا تلتفت إليهم بوجه من الوجوه، فانهم أقل ١٥ من أن يبالى بهم من يفرغ نفسه 'للقوز بالمثل' في حضراتنا الشريفة،

(١) في ظ: بعه (٢) زيد في الأصل: قال، ولم تكن الزيادة في ظ وم
لحذفناها (٣) زيد في الأصل: له، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفناها
(٤-٥) من ظ وم، وفي الأصل: في المثل (٥) زيد في الأصل: والانتعار،
ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفناها.

و بالافتخار بالعكوف في أبوابنا العالية المنيفة ، لك ما أنت عليه ، و لهم ما هم فيه ، فالآية الأخيرة^١ النتيجة لأن من الكوثر علو أمره و أمر عبيه و أتباعه في ملكوت السماء و الأرض و نهر الجنة و سفول شأن عدوه فيها ، فقد التف^٢ كما ترى مفصلها بموصلها ، و عرف آخرها من أولها ، و علم أن وسطاها كالحدود الوسطى معانقة للأولى بكونها من ثمارها ، و متصلة بالآخرى لأنها من غايات مضارها ، و قد صدق الله و من أصدق من الله قائل^٣ ، لم يبق لأحد من مبغضيه ذكر بولد و لا تابع ، و لا يوجد [لهم -^٤] شاكر و لا ممدح^٥ و لا رافع ، و أما هو صلى الله عليه و سلم فقد ملأت ذريته من فاطمة الزهراء الأرض ، و هم الإشراف مع مبالغة الملوك في قتلهم ، و إخلاء الأرض من نسلهم ، خوفا من شرفهم العالى على شرفهم ، و رفعتهم بالتواضع [الغالب -^٦] لصلفهم ، و إذا راجعت آية " ما كان محمد أباحد من رجالكم و لكن رسول الله " من الأحزاب علمت أن توفي بنيه عليهم السلام قبله من إعلاء قدره و مزيد تشريفه بتوحيد ذكره ، و أما أتباعه فقد استولوا على أكثر الأرض و هم أولو الفرقان ، و العلم الباهر و العرفان ، و يؤخذ منها أن من فرغ نفسه لربه أهلك عدوه و كفاه كل واحد^٧ منهم ، و قد علم

(١) من ظ و م ، و في الأصل : الآخرة (٢) من ظ و م ، و في الأصل :

التفت (٣) زيد في الأصل : و من أصدق من الله حديثا ، و لم تكن الزيادة في

ظ و م لحذفها (٤) زيد من ظ و م (٥) من م ، و في الأصل وظ : ممدح .

(٦) سقط من ظ و م .

أن حاصل هذه السورة المن عليه صلى الله عليه وسلم بالخير العظيم الذى من جلته النهر المادّ من الجنة فى المحشر المورد لمن اتبعه، الممنوع من تأبى عنه و قطعه، و أمره بالصلاة والنحر للتوسعة على المحايج، و البشارة بقطع دابر أعدائه و نصر جماعة أوليائه. كما أن من مقاصد الأعراف المناظرة لها فى رد المقطع على المطلع^٢ تهديد الظالمين^٣ بالإهلاك^٥ فى قوله "وكم من قرية أهلكناها" - الآية. و تصوير ذلك بذكر مصارع^٢ الماضين لمخالفتهم الرسل عليهم الصلاة والسلام و الأمر بالصلاة و ستر العورة و ما يقصد بالنحر بقوله "خذوا زيتكم عند كل مسجد و كلوا و اشربوا" الآيات، و ذكر من يمنح ماء / الجنة و من يمنعه بقوله ٨٦٨ / تعالى "و نادى أصحاب النار أصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله" - الآيات، و قوله تعالى "ورحمتى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون و يؤتون الزكاة و الذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يحدونه مكتوبا عندهم" الآيات^٤ - هذا ما يتعلق بتفسير تراكيبها و جملها، و "تأويل تفاصيلها" و مجملها، و كذا نظيرتها فى مبادئ أمرها و مكملها، ثم إن هذه السورة عشر كلمات فى الكتابة^٦ ١٥ إشارة إلى أن [تمام - '] بتر شاته يكون مع تمام السنة العاشرة من

(١) من ظ و م، وفى الاصل: اتبع (٢-٢) من ظ و م، وفى الأصل: تهديدا للظالمين (٣) من ظ و م، وفى الأصل: مصادع (٤) فى ظ و م: الآية. (٥-٥) من ظ و م، وفى الأصل: تفصيل تأويلها (٦) من ظ و م، وفى الأصل: الكتاب (٧) زيد من ظ و م.

الهجرة، وكذا كان، لم تمض السنة الحادية عشرة من الهجرة و في جزيرة العرب إلا من يرى أشرف أحواله بذل نفسه و ماله في حبه، و إذا أضفنا إليها الضميرين المستترين كانتا عشرة، و في السنة الثانية عشرة من النبوة بايعه صلى الله عليه و سلم الأنصار [على منابذة الكفار، و إذا أضيف إلى العشرة الضمائر البارزة الخمسة كانت خمس عشرة، فتكون إشارة إلى أنه صلى الله عليه و سلم -^١] عند تمام السنة الخامسة عشرة من نبوته يبسط يده العالية لبتراء أعدائه و^٢ كذا كان^٣ في وقعة بدر الرفيعة القدر، ففي ضمائر الاستتار كانت البيعة و هي مستترة، و في الضمائر البارزة كانت بدر و هي مشتهرة، و إذا أضيف إلى ذلك الضميران المستتران ١٠ كانت سبع عشرة، و في السنة السابعة عشرة من نبوته كانت غزوة بدر الموعد، و في [فيها -^٤] النبي صلى الله عليه و سلم بالوعد^٥ في الإتيان^٦ إلى بدر للقاء قريش للقتال و مقارعة الأبطال، فأذنهم الله فلم يأتوا، و إنما اعتبر ما بعد الهجرة من أحوال النبوة [عند ما عدت الكلمات الخطية العشر لكونها أقوى أحوال النبوة -^٧] كما^٨ أن الكلمات الخطية ١٥ أقوى من الضمائر و إن اشترك الكل في اسم الكلمات، فلذلك أخذ تمام البتر للشأن^٩ و هو ما كان في السنة الحادية عشرة من هلاك أهل الردة و ثبت العرب في صفة الإسلام. و لما ضمت الضمائر البارزة

(١) من ظ و م، و في الأصل: كانتا (٢) زيد من ظ و م (٣-٢) من م، و في الأصل و ظ: كان كذلك (٤-٤) من ظ و م، و في الأصل: إلى إتيان. (٥) زيد في الأصل: ترى، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) من ظ و م، و في الأصل: اهلاك.

الخنة - التي هي أقرب من المسترة - إلى الكلمات الخطية [و أضعف من الكلمات الخطية - ١] اعتبر من أول السورة مناسبة ما كان من ضعف الحال فيما كان^٢ قبل الهجرة، فوازي ذلك السنة الثانية من الهجرة التي كانت^٣ فيها غزوة بدر الكبرى، وهي وإن كانت من العظم على أمر بالغ جدا لكنها كانت على وجه مخالف للقياس، فإن حال الصحابة هـ رضى الله عنهم كان [فيها - ١] في غاية الضعف، ولكونها أول ما وقع فيه النصر من الغزوات لم تكن نفوس المخالفين مذعنة لأن ما بعدها يكون مثلها، فاذا ضم^٤ إلى ذلك الضميران المستتران - وهما أضعف [من - ١] البارز - انطبق العدد على سنة غزوة بدر الموعد في سنة أربع، وهي وإن كانت قوية لكون قريش ضعفوا عن اللقاء ١٠ لكن [كان - ١] حالها أضعف من بدر التي وقع فيها القتال وأستر، وكون كلماتها الخطية و الاصطلاحية التي هي أبعاض الكلمات الخطية سبع عشرة مؤذن بأن الأمر في "فصل" مصوب بالذات و بالقصد الأول إلى الصلوات الخمس التي / هي^٥ سبع عشرة [ركعة - ١]، وأن من ثابر عليها [كان - ١] مصليا خارجا من عهدة الأمر، فاذا قصدت ١٥ [في - ١] السفر بما اقتضته صفة الترية^٦ بالإحسان نقصت بقدر عدة

٨٦٩ /

- (١) زيد من ظ وم (٢) سقط من ظ وم (٣) من م، وفي الأصل وظ : كان.
 (٤) من م، وفي الأصل وظ : فيها (٥) من ظ وم، وفي الأصل : انضم .
 (٦) زيد في الأصل : سنة، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٧) زيد من م (٨) من ظ وم، وفي الأصل : الربوية .

الضائر سوى الذى 'وفى الأمر' بها لأن الأمر الناشئ عن مظهر العظمة لا يلبق فيه التخفيف بنفس كلمة الأمر، وإذا أضفنا إليها كلمات البسمة الأربع كان لها أسرار كبرى من جهة أخرى، وذلك أن الكلمات الخطية تكون أربع عشرة إشارة إلى أن ابتداء البتر للازداد يكون بالقوة القرية من الفعل^٢ بالتهجى له^٣ فى السنة الرابعة عشرة من النبوة، وذلك عام الهجرة، فإذا أضفنا إليها^٤ الضائر البارزة التى هى أقرب إلى الكلمات الخطية وهى خمسة كانت تسع عشرة، وفى السنة التاسعة [عشرة -^٥] من النبوة وهى السادسة من الهجرة كان الفتح المبين على الشائين الذى أنزل الله فيه^٦ سورة الفتح، فإذا أضفنا إليها الضميرين المستترين كانت^٧ إحدى وعشرين وهى سنة ثمان من الهجرة سنة الفتح الأكبر الذى عم العلم فيه بأن الشافى^٨ هو الأبر، وإذا اعتبرت حروفها المتلفظ بها كانت أربعة وأربعين حرفاً، فإذا ناظرناها بالسنين من أول حين النبوة كان آخرها سنة إحدى وثلاثين من الهجرة. وهى سنة البتر الأعظم لشارته الأكبر الذى مزق كتابه، وكان^٩ مالكا لبلاد اليمن، وهو قدر كبير ١٥ من بلاد العرب وكذا لغيرهم مما قارب بلاده. وكانت قریش تجمله من عدادهم كما مضى بيانه فى سورة الروم وهو كسرى^{١٠} ملك الفرس،

(١-١) من ظ و م، وفى الأصل: بالامر (٢-٢) من ظ و م، وفى الأصل: بالتهويل (٣) من ظ و م، وفى الأصل: اليه (٤) زيد من ظ و م (٥) من ظ و م، وفى الأصل: فيها (٦) من ظ و م، وفى الأصل: كانت (٧) تكرر فى الأصل فقط (٨) من ظ و م، وفى الأصل: كسر.

ففيها كان انقراض ملكهم بقتل آخر ملوكهم يزدجرد، كما أنك إذا
اعتبرت كلماتها الخطية مع الضائر البارزة التي هي كلمات اصطلاحية
دون ما استتر - فان وجوب استتاره منع [من -^١] عده - كانت تسع عشرة
كلمة . فاذا اعتبرت بها ما بعد الهجرة وازت وقت موت قيصر طاغية
الروم في سنة تسع عشرة من الهجرة اهلكه الله ، وقد تجهز إلى قتال ه
العرب بالإسكندرية بنفسه ، وأمر ألا يتخلف عنه أحد من الروم
فكسر الله بموته شوكة الروم ، واستأدت العرب عند ذلك ، فكانت
الأحرف مشيرة إلى بئر الشانق من الفرس ، و [الكلمات مشيرة إلى
بئر الشانق من الروم ، [والفرس -^١] أولى بإشارة الأحرف لأنهم ليسوا
بذوى علم ، والروم بالكلمات لأنهم أهل علم ، و الكلمات أقرب إلى ١٠
العلم ، وإذا اعتبرت أحرف البسملة اللفظية كانت ثمانية عشر حرفاً ، فاذا
جعلتها سنين من أول النبوة كان آخرها سنة خمس من الهجرة ، وفيها
كانت غزوة الأحزاب ، قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافهم منها
« الآن نغزوم ولا يغزونا » فهو أول أخذ الشانق في الابتداء^٢ ، وإذا
اعتبرت الأحرف بحسب الرسم كانت تسعة / عشر آخرها سنة ست ، ١٥ / ٨٧٠
وهي عمرة الحديبية سنة الفتح السبي وهو الصلح الذي نزلت فيه سورة
الفتح و سماه الله فتحاً ، و قال النبي صلى الله عليه وسلم : إنه أعظم الفتح
(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : سبعين (٣) من ظ
و م ، وفي الأصل : الايتار .

فكان سبب الفتح الأعظم بخاطة الكفار لأهل الإسلام بالصلح، فأسرعوا
إلى الإسلام بالدخول فيه لما رأوا من محاسن الدين و إعجاز القرآن،
فكانوا يوم الفتح عشرة آلاف بعد أن كانوا قبل ذلك بستين يوم
الحديبية ألفا وأربعمائة - والله الموفق، هذا يسير من أسرار هذه السورة
٥ و قد علم منه من إعجازها ما يشرح الخواطر و يبهج النواظر، لأنه يفوق
حسنا على الرياض النواضر، وعلم أيضا جنون الخبيث المسخرة مسيلة
الكذاب - عليه اللعنة والتباب، وله سوء المنقلب والمآب، حيث
قال في معارضتها: أنا أعطيناك الجاهر، فصل لربك و هاجر، إنا كفيناك
المكابر أو المجاهر، لأنه كلام، مع أنه قصير المدى، ركيك اللحمية والسدى،
١٠ غريق الساحة والفنا في الهلك والفنا، ليس فيه غنى، بل كله نصب
وعنا، هلهل النسيج^٣ رث القوى، متفصم العرى، مختلخل الأرجا، فاسد المعنى
و البناء، سافل الالفاظ مر الجنا، لأن العلل منافية للعلولات، و الشوامل
منافرة للشمولات، ثم رأيت في دلائل الإعجاز للامام عبد القاهر
الجرجاني أن الوسطى من قال: العاهر و جاهر فإن كان بالدين لم يمنع
١٥ الصدح بالباطل، و ذلك لا يرضاه عاقل، وإن كان بالحرب كان على
النصف لكل من تدبر فعرف، و لائنص فيه على القلب بمطلوبه، ولا طلب

(١) زيد في الأصل: من، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢) من م،
وفي الأصل و ظ: ان (٣) زيدت الواو في الأصل، ولم تكن في ظ و م
لحذفناها (٤) في الأصل بياض مائة من ظ و م (٥) من م، وفي الأصل
و ظ: في الدين.

مع نقص الجود على كل تقدير، الذى هو المقصود للنفى و الفقير، و المأمور
و الأمير، هذا مع الإغارة على الأسلوب و الحذر على المعهود غير محاذ
" فى القصاص حياة " فى إسقاط " القتل أنفى للقتل " بالرشاقة مع
الوجازة، و العذوبة مع البلاغة، فى إصابة حاق المعنى بما يقود إلى
الساح^١ بالنفس، و يحمل على المبادرة إلى امثال الأمر، و الأولى من ٥
مخيف عقل الخسيف، و أكله؟ إلى الخلق مع نقصان المعنى السار للامرار
و الأخرى مهملة^٢ لذوى الشبه^٣ و الستر مع ما فاتها من قصر الخسار
و خصوص التبار إلى ما حوت من بيان الكذب البتار للأصهار المخرب
للديار تصديقا للنبي صلى الله عليه و سلم البار بأيدى صحابته الأخيار^٤، إن
فى ذلك لبرة لأولى الأبصار - فسيحان من علا فعلا كلامه كل كلام، ١٠
و السلام^٥ و الحمد لله على كل حال^٥ .

(١) من م، وفى الأصل و ظ : الساحة (٢ - ٢) من م، وفى الأصل
و ظ : لذى الشبهة (٣) من م، وفى الأصل و ظ : الخيار (٤ - ٤) سقط إما
بين الرئين من ظ و م .

سورة الكافرون، وتسمى الإخلاص والمقشقة

/ ٨٧١

/ مقصودها إثبات مقصود الكوثر بالدليل^١ الشهودى على منزلها كامل العلم شامل القدرة لأنه المنفرد بالوحدانية، فذلك لا يقاوى من كان معه، ولذلك لما نزلت قرأها صلى الله عليه وسلم [عليهم -^٢] في المسجد أجمع ما كانوا، وهذا المراد بكل من أسمائها. أما الكافرون فن وجيهين، ناظر إلى إثبات، وناظر إلى نفي، أما المثبت فن حيث أنه إشارة إلى تأمل جميع السورة من إطلاق البعض على الكل، وأما النافي فن جهة أنهم إنما كفروا^٣ بانكار ما هو مقصودها إما صريحا كالوحدانية وتمام القدرة، وإما لزوماً وهو العلم فانه يلزم من نقص القدرة نقصه، وأما الإخلاص^٤ فلائن من اعتقد ذلك كان [مؤمناً -^٥] مخلصاً بريئاً من كل شرك و^٦ كل كفر، وأما المقشقة فلائها أبرأت من كل نفاق وكفر، من قولهم: تقشقت قروحه - إذا تقشرت للبره، وعندى أنه من الجمع اخذاً من القش الذى هو تطلب المأكول من ههنا و ههنا فانهما جمعت

(١) التاسعة و المائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ٦ (٢) من ظ و م، وفي الأصل: باييل (٣) زيد من م (٤) من م، وفي الأصل و ظ: من كل (٥) زيد في الأصل: انه، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها. (٦ - ٦) من ظ و م، وفي الأصل: ما كانوا (٧) زيد في الأصل: من، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.

جميع أصول الدين ، فاثبتتها على آتم وجه ، فلزم من ذلك أنها جمعت
جميع أنواع الكفر لخصفها ونفتها ، وقد تقدم تمام توجيه ذلك في
براءة ، فأمرها دائر على الإخلاص ، و من المعلوم أن من أخلص لله
كان من اهل ولايته حقا ، فحق له ما يفعل الولي مع وليه ، ولذلك
- والله أعلم - سنت قراءتها مع " قل هو الله أحد " في ركعتي الفجر
ليحوز فاعل ذلك بالبراءة من الشرك والانتصاف بالتوحيد أول النهار
ثمرة ما ورد أن من صلى الصبح كان في ذمة الله ، و من كان كذلك
كان جديرا بأن ينال ما أشارت إليه السورتان اللتان بين سورتي
الإخلاص من الفتح له و النصر و الخفية لعدوه و الخسر و الحسرة :
(بسم الله) المحيط علما و قدرة ، فهو الواحد الذي لا يستطيع أحد أن
يقدر قدره (الرحمن) الذي عم برحمته البيان من أوجب عليهم شكره ١٠
(الرحيم) الذي خص أهل وده فالتزموا نهييه و أمره .

لما أخبره في الكوثر أن العريق في شأته عدم ، و جب أن يعرض
[عنه - ٧] و يقبل بكلية على من أنعم عليه بذلك ، فقال معلما له ما
يقول و يفعل : (قل) و لما كان شأته أعرق الخلق في الضلال و البعد
من الخير ، قال مناديا له بأداة البعد و إن كان حاضرا معبرا بالوصف ١٥

- (١) زيد في الأصل : جميع ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لخصفناها (٢ - ٣) من
ظ و م ، وفي الأصل : فاعلها (٣) من م ، وفي الأصل و ظ : برحمته .
(٤ - ٥) من ظ و م ، وفي الأصل : امره ونهييه (٥ - ٥) من ظ و م ، وفي
الأصل : أخبر بالكوثر (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : شأته (٧) زيد من ظ و م .

المؤذن بالرسوخ : ﴿يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ أي الذين قد حكم بثباتهم على الكفر، فلا انفكاك لهم عنه فستروا ما تدل عليه عقولهم من الاعتقاد الحق لو جردوها من أدناس الحظ، وهم كفرة مخصوصون وهم من حكم بموته على الكفر بما طابقه من الواقع، وبما دل عليه التعبير بالوصف

٥ / ٨٧٢ هـ دون الفعل، واستغرقت اللام كل من كان على هذا / الوصف في كل مكان و كل زمان، وإنما عبر بالجمع الذي هو أصل في القلة وقد يستعار للكثرة إشارة إلى البشارة بقلة المطبوع على قلبه من العرب المخاطبين بهذا في حياته صلى الله عليه وسلم وإشارة إلى حقارة الكافر وذلة وإن كان كثيرا - كما يشير إليه جمل كل كلمة منها بحرف من ١٠ الكوثر كما سيأتي^١، وفي مناداتهم بهذا الوصف الذي يستردلون به في بلدتهم ومحل عزم^٢ وحيثهم إيدان بأنه محروس منهم علما من أعلام النبوة.

وقال [الإمام -^٣] أبو جعفر ابن الزبير: لما انقضى ذكر الفريقين المتردد ذكرهما في الكتاب العزيز من أوله إلى آخره على اختلاف أحوال ١٥ كل فريق وشقي درجاتهم، وأغنى بالفريقين من أشير إليه في قوله سبحانه وتعالى "اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم" فهذا طريق أحد الفريقين، وفي قوله "غير المعصوب عليهم ولا الضالين"

(١) من م، وفي الأصل و ظ: من الوصف (٢) ف ظ: يأتى (٣) من ظ وم، وفي الأصل: عزتهم (٤) زيد من ظ وم.

إشارة إلى طريق من كان في الطرف^١ الآخر من حال أولئك الفريق
إذ ليس إلا طريق السلامة أو طريق الهلاك "فريق في الجنة وفريق في
السعير"، "فمنكم كافر ومنكم مؤمن" والسالكون^٢ طريق السلامة فأعلى درجاتهم
مقامات الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ثم يليهم أتباعهم من
صالحى العباد وعلماهم العاملين وعبادهم وأهل الخصوص منهم والقرب ٥
من أحوال من تنسك منهم، ورتبتهم مختلفة وإن جمعهم جامع
وهو قوله "فريق في الجنة"، وأما أهل التكبر عن هذا^٣ الطريق وهم
المالكون فعلى طبقات أيضا، [و-^٤] يضم جميعهم طريق واحد فكيفما
تشعبت الطرق فإلى ما ذكر من الطريقين [مرجعها -^٥]، وباختلاف
سبل الجميع^٦ عرفت [آى-^٧] الكتاب وفصلت، ذكر كله تفصيلا ١٠
لا يبق معه ارتياب لمن وفق. فلما انتهى ذلك كله بما يتعلق به، وتداولت
بيانه الآى من لدن قوله بعد أم القرآن "هدى للتقين"، إلى قوله
"إن شأئك هو الأبر"، أتبع ذلك بالتفاصيل والتسجيل فقال تعالى "قل
يا أيها الكفرون"، فبين سبحانه أن من قضى عليه بالكفر والوفاة^٨
عليه لإسبيل له إلى خروجه عن ذلك، ولا يقع منه الإيمان أبدا "ولو ١٥
أنا نزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا

(١) من ظ وم، وفي الأصل: طرف (٢) من ظ وم، وفي الأصل: كون.
(٣) من ظ، وفي الأصل وم: هذه (٤) زيد من ظ وم (هـ-هـ) من ظ وم،
وفي الأصل: سبيل الجمع (٦-٦) من ظ وم، وفي الأصل: وقف (٧) من
ظ وم، وفي الأصل: لما (٨) من ظ، وفي الأصل وم: المواقاة.

ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله“ و لو أنهم بعد عذاب الآخرة و معاناة
 'العذاب و' البعث و عظيم تلك الأموال و سؤالهم الرجوع إلى الدنيا
 و قولهم ”ربنا فارجننا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل“ فلو أجيبوا
 إلى هذا و”رجعوا لعادوا إلى حالهم الأول“ و لوردوا لعادوا لما نهوا عنه
 تصديقا لكلمة الله و إحكاما / لسابق قدره ”افمن حق عليه كلفة العذاب افانت
 تنقذ من في النار“ فقال لهم ”لا اعبد ما تعبدون و لا انتم عابدون ما
 اعبد“ إلى آخرها ، فبان أمر' الفريقين و ارتفع الإشكال ، و استمر كل
 [على - °] طريقه ” فلا تذهب نفسك عليم حشرات“ ”[إن - °] عليك
 الا البلاغ“ فنأمل موقع هذه السورة و أنها الخاتمة لما قصد في الكتاب
 ١٠ يلح لك وجه تأخيرها - و الله أعلم - انتهى .

و لما كان القصد لإعلامهم بالبراءة منهم من كل وجه ، و أنه لا يبالى
 بهم بوجه لأنه محفوظ منهم ، قال مؤذنا بصدق خبره تعالى آخر الكوثر
 من حيث أنه مع الجزم بالمنازمة لا يستطيعون له نوع مسكادة نافذة^٢ ،
 بادئا بالبراءة من جهة لأنها الآم : (لا اعبد) اى الآن و لا في مستقبل
 ١٥ الزمان لأن ”لا“ للمستقبل و ”ما“ للحال ، كذا قالوا ، و ظاهر عبارة سيديوه
 في قوله : ”لن“ نفى لقوله ”سيفعل“ ”ولا“ لقوله ”يفعل“ ، و لم يقع :

- (١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٢) من ظ و م ، و في الأصل : فلم .
 (٣) زيد في الأصل : لو ، و لم تكن الزيادة في ظ و م فخذناها (٤) في الأصل
 بياض ملأناه من ظ و م (٥) زيد من ظ و م (٦) من م ، و في الأصل و ظ :
 هذا (٧) من م ، و في الأصل و ظ : نافذ (٨) من ظ و م ، و في الأصل : قوله .
 إنها (٧٦) ٣٠٤

أنها تقع للضارع الذي لم يقع سواء كان في غاية القرب من الحال أم لا، كما قتلته عنه في أول^٢ البقرة عند "ولن تفعلوا" على أن نطقنا بهذا الكلام لا يكاد يتحقق حتى يمضى زمن فيصير [مستقبلا -^٢]، فلذا عبر بـ"لا، دون [دما -^٢] بشارة بأنه سبحانه يثبت^٢ على الصراط المستقيم، ولا يظفرم^٤ به - علما من أعلام النبوة .

ولما كان في معبوداتهم ما لا يعقل، وكان المقصود تحقير كل ما عبده سوى الله، عبر بـ"دما، فقال : ﴿ما تعبدون﴾ أي الآن وفي آني الزمان من دون الله عن المعبودات الظاهرة والباطنة بوجه من وجوه^٥ العبادة في^٦ سر ولا أعلن لأنه [لا -^٢] يصلح للعبادة بوجه .

ولما بدأ بما هو الآحق بالبداة^٧ وهو البراءة من الشرك، والطهارة^{١٠} من وضر الإفك، لأنه من دره^٨ المفاسد، فأبلغ في ذلك بما هو الحقيق بحاله صلى الله عليه وسلم، وكانوا هم يعبدون الله تعالى على وجه الإشراك، وكانت العبادة مع الشرك غير معتد بها بوجه، نفي عبادتهم له في الجملة الاسمية الدالة على الثبات لا في الفعلية الدالة على النفي كل قليل وكثير من حيث [أن -^٢] الفعل نكرة في سياق النفي فقال: ﴿وَلَا أَنْتُمْ عُبُدُونَ﴾^{١٥} أي عبادة معتد بها بحيث يكون أهلا لأن تكون وصفا ثابتا .

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : سورة (٢) زيد من ظ و م (٣) من م ، وفي الأصل و ظ : ثبته (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : لا يظفر (٥) من م ، وفي الأصل و ظ : الوجوه (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : لا من (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : بالبراءة (٨) من م ، وفي الأصل و ظ : وراه .

ولما كانوا لا نزاع لهم في أن معبوده عالم، وكانت "ما" سالحة
 الاطلاق عليه سبحانه وتعالى، عبر فيه أيضا بها لأن ذلك - مع أنه
 لا ضرر فيه - أقرب إلى الإنصاف، فهو أدعى إلى عدم المراء^١ أو الخلاف،
 فقال^٢: (مَا اعْبُدُ) أى الآن وما بعده لأن معبودى^٣ - [وله^٤] - العلم
 ٥. التام والقدرة الشاملة - أبعدكم عنه فلا مطمع في الوفاق بيننا .

ولما كان ما نقي عن النبي صلى الله عليه وسلم [لا يدخل فيه الماضى،
 وكان عدم المشاركة بوجه من الوجوه في زمن من الأزمان أدل على
 البراءة وأقعد في دوام الاستهانة، وكانوا يعدون سكوته صلى الله عليه
 وسلم عنهم -^٥] فيما قبل النبوة عبادة، وكانوا / غير مقتصرين^٦ على
 ١٠. عبادة أصنامهم التى^٧ اتخذوها، بل إذا خرجوا من الحرم فزلوا منزلا
 نظروا لهم حجرا ليستحسنوه فيعبدونه، فإن لم يروا^٨ حجرا جمعوا شيئا من
 تراب و حلبوا^٩ عليه شيئا من لبن وعبدوه ما داموا في ذلك المنزل،
 وكان ذلك من أشد^{١٠} ما يعاب به من جهة عدم الشباب وأنه^{١١} لا معبود

- (١) زيد في الأصل وظ : عدم ، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها .
 (٢) في الأصل بياض ملأناه من ظ وم (٣) من م ، وفي الأصل وظ : قال .
 (٤) من ظ وم ، وفي الأصل : معبدى (٥) زيد من ظ وم (٦) من م ،
 وفي الأصل : مسقصرين ، وفي ظ : مختصرين (٧) من ظ وم ، وفي الأصل :
 الذين (٨) من م ، وفي الأصل وظ : لم يجدوا (٩) من ظ وم ، وفي
 الأصل : حلوا (١٠) من ظ وم ، وفي الأصل : ابتداء (١١) من م ، وفي
 الأصل وظ : انهم .

لهم معين، قال متبها على ذلك كله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾ أى متصف بعبادة
﴿مَا عُبِدْتُمْ﴾ أى فيما سلف، لم يصح وصفي قط بعبادة ذلك من أول
زمانكم إلى ساعاتنا هذه، فكيف ترجون ذلك منى وأنا لم أفعله ولا قبل
النبوة ولا كان من شأنى قط .

ولما كان هو صلى الله عليه وسلم ثابتاً على إله واحد لم يعبد غيره ه
ولم يلتفت يوماً لفت سواه . وكان قد اتقى عنه بالجلتين هذه الماضية
والتي أول السورة أن يعبد باطلهم حالاً أو مآلاً، وأن يكون عبده
قبل ذلك، وكان ربما ظن ظان أن النفي عنهم إنما هو لعبادة معبوده
في الحال، نفي ذلك في الاستقبال أيضاً علماً من أعلام النبوة مع تأكيد
ما أفادته الجملة الماضية جرياً على مناهيج^٢ العرب في التأكيد قطعاً لآمالهم ١٠
منه على أنهم وجه وآكده لأنه على وجه لا يقدر أن عليه لما تفيد كل
جملة مع^٣ التأكيد من فائدة جديدة مهمة، فقال: ﴿وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ﴾
أى عبادة هى لكم وصف معتد به في الحال أو الاستقبال .

ولما لم يكن قبل البعث مشهوراً عندهم بعبادة الله سبحانه وتعالى،
عبر بما لا يتوجه [لهم ٦] إليه إنكار، وهو المضارع الذى ظاهره ١٥

(١) زيد في الأصل: قد، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢) من ظ
وم، وفي الأصل: مناهج (٣) من ظ و م، وفي الأصل: من (٤) من م،
وفي الأصل: وظ و و (٥) من ظ و م، وفي الأصل: لم (٦) زيد
من ظ و م .

الحال أو الاستقبال^١ مراد به ما^٢ يشمل الماضي لما ذكر أبو حيان وغيره في سورة الحج عند "ان الذين كفروا و يصدون عن سبيل الله" من أنه يطلق المضارع مراد به مجرد إيقاع الفعل من غير نظر إلى زمان معين، فقال: (مَا اعْبُدْهُ) أى وجدت منى عبادته واتصفت بها الآن ٥ و فى ماضى الزمان^٣ ومستقبله اتصافا يعتد به .

ولما كان ذلك كله^٤، وبدأ النقيض فى الجمل^٥ السابقة بالمنسوب إليه صلى الله عليه وسلم إيدانا بالاهتمام ببراهنه منهم، أتج قطعاً قوله مقدماً لما يتعلق بهم على وجه اختصاصهم به تأكيداً لما صرح به ما مضى من براهنه منهم: (لكم) أى خاصة (دينكم) أى الذى تعلمون أنه لا أصل ١٠ له يثبت عليه، ولادليل يرجع بوجه إليه، لا أشارككم فيه بوجه ولا ترجعون عنه بوجه بل تموتون عليه موتاً لبعضكم حثف الآنف و لآخرين قتل على يدي بالسيف (ولى) أى خاصة (دينى) من واسع روضة الإسلام إلى [أعلى - ١] مقام: [مقام - ٢] الإيقان والإحسان، وأنتم تعلمون - لو جردتم^٦ / عقولكم عن الهوى وأخلصتم أفكاركم من ١٥ الحمية والإبائ - أنه كله دليل وفرقان ونور وحجة وبرهان، لا تشاركونى فيه بوجه، ولا تقدرُونَ على ردِّى عنه أصلاً، فكانت هذه علماً

(١ - ١) من ظ و م، وفى الأصل: مریداً لما (٢) من ظ و م، وفى الأصل:
 (٣) من ظ و م، وفى الأصل: كلمة (٤) من ظ و م، وفى
 الأصل: الجملة (٥) من ظ و م، وفى الأصل: اليكم (٦) زيد من ظ -
 (٧) زيد من م (٨) من ظ و م، وفى الأصل: جردتكم .

من أعلام النبوة من حيث أنه مات منهم ناس كثير بعد ذلك على الكفر وآثم الله له هذا الدين، فصدق سبحانه فيما قال، وثبت مضمون الكوثر بأكل استدلال، وأما من آمن بعد ذلك فليس مراداً لأنه لم يكن عريقاً في وصف الكفران، ولا راسخاً في الضلال والطغيان، فأسمعه وصف الإسلام والإيمان، وساق الجمل كلها غير مؤكد إشارة إلى أنها من الوضوح في حد لا خفاء به أصلاً. ولا شك أن آخرها الذي هو اختصاص كل بدينه هو أولها الذي أفاد أنه لا يعبد معبودم ولا يعبدون معبوده فصار آخرها أولها، ومفصلها موصلها - هذا هو الذي دل عليه السياق، وليس فيه إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد ليجتاح إلى نسخ، ومن أعظم دلائل إعجازها وجمعها للعاني في إشارتها وإيجازها ١٠ أن حاصلها قطع رجاء أهل الكفران من أن يقاربهم النبي صلى الله عليه وسلم في أن يعدل بربه أحداً في زمن من الأزمان، وذلك من أعظم مقاصد المناظرة لها في رد الآخر على [أول - ٦] الانعام لأنها السادسة في العد من الأول، كما أن هذه السادسة في العد من الآخر "غير الله أخذ ولياً" "أغفر الله أبغى حكماً" الآية، "غير الله أبغى ربا وهو ١٥

- (١) من ظ و م، وفي الأصل: يعبد (٢) في م: هو (٣) من ظ و م، وفي الأصل: فلم يكن (٤) من م، وفي الأصل و ظ: واهلها (٥) من ظ و م، وفي الأصل: اثباتها (٦) من ظ و م، وفي الأصل: به (٧) زيد من ظ و م (٨) من ظ و م، وفي الأصل: كانها.

رب كل شيء - إلى غير ذلك من الآيات، و الفواصل و الغايات، هذا ما يتعلق بمعاني تراكيها و نظومها على [ما - ١] هي عليه و ترايتها و سياقاتها^٢ و أساليبها، و كلماتها الخطية سبع و عشرون إلى أربع كلمات البسمة لإحدى و ثلاثون إلى أربعة^٣ ضمائر مستتره خمس^٤ و ثلاثون إلى تسعة بارزة، فذلك أربع^٥ و أربعون كلمة الضائر منها ثلاثة عشر هي مدة الإقامة بمكة المشرفة قبل الهجرة لأنها في الحفاه كالضائر في خزائن السرائر، و لا سيما الأربع الأول منها الموازية لضائر الاستار و غير الضائر إحدى و ثلاثون المناظر لها من السنين ستة إحدى و ثلاثين، و هي ستة قتل يزدجرد ملك الفرس أكفر الكفرة من أهل ذلك الزمان و أعتام، و موافقة كلماتها في العدة لأحرف الكوثر مشيرة إلى أن اليسير من أتباعه صلى الله عليه و سلم أكثر و أكبر من كثير شائبه و أضداده و حاسديه، و قد دل على ذلك شاهد الوجود في يوم الفتح و المسلمون عشرة آلاف، و الكفار^٦ من قريش / و ممن حولهم لا يحصون كثرة، و قد كان فعلهم في ذلك اليوم ما شهد به اعتذار حماس الذي كان يعد امراته أن يخدمها بعض المسلمين في قوله و قد فرهاربا و لم يستطع أن يفلق وراءه، بل قال

/ ٨٧٦

(١) زيد من م (٢) من م، و في الأصل و ظ : سياقتها (٣) من م، و في الأصل و ظ : أربع (٤) زيد في الأصل : وتسعون، و لم تكن الزيادة في ظ و لم نأخذها (٥) من ظ، و في الأصل و م : أربعة (٦) من ظ و م، و في الأصل : عدة (٧) من م، و في الأصل و ظ : الشركون .

[لها - '] : أغلق بابي ، فقالت [له - '] : أين ما كنت تعدني به ؟ فقال :

إنك لو شهدت يوم الخدعة إذ فرصفوان وفر عكرمه

واستقبلتهم بالسيوف المسلمة يقطعن كل ساعد وجمعه

ضربا فلا يسمع إلا غمغه بهم تهب خلفنا ومهمه

لم تنطق باللوم^٢ أدنى كلبه .

هذا مع [أن - '] النبي صلى الله عليه وسلم كان^١ أوصام^٣ ألا يقاتلوا

إلا من بدأم بالقتال . وهذا مع ما كان من أهل الإسلام حين قدسهم

الكفار يوم الخندق والمشركون [في - '] عشرة آلاف وهم لا يبلغون

ربعمهم ولا مدد لهم من حولهم ولا ناصر إلا الله ، بل جاءتهم الأعداء -

كما قال الله تعالى - من فوقهم^٤ ومن أسفل منهم^٥ وما زادهم^٦ إلا إيمانا ١٠

وتسلما ، وإلى هذا أيضا^٧ أشار بلوغ عدد^٨ كلمات النصر خطيها

واصطلاحها ظاهرها ومستترها إلى عدد كلمات الكافرون الخطية ، فذلك

رمز إلى أن أضعف أهل الإسلام^٩ لا يضعف عن مقاومة أقوى أهل

الكفر وأرسخهم في كل صفة يريدونها^{١٠} - والله هو الموفق .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : تهمت - كذا (٣) من

ظ و م ، وفي الأصل : باليوم (٤) زيد من م (٥) زيد في الأصل : من ،

ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦) في ظ : فوقكم (٧) في ظ : منكم ،

والكلمة ساقطة من م (٨) زيد في ظ و م : ذلك (٩-٩) من ظ و م ، وفي الأصل :

الإشارة بلوغ (١٠) من م ، وفي الأصل وظ : الإنسان (١١) زيد في الأصل :

الله تعالى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

سورة النصر^١ و تسمى التوديع

مقصودها الإعلام بتمام الدين اللازم عن 'مدلول اسمها' النصر، اللازم عنه موت النبي صلى الله عليه وسلم، اللازم عنه العلم بأنه ما برز إلى عالم الكون والفساد إلا لإعلاء كلمة الله تعالى وإدحاض كلمة الشيطان^٢

٥ - 'لعنة الله تعالى عليه' - اللازم عنه أنه 'صلى الله عليه وسلم خلاصة الوجود'، وأعظم عبد للولى الودود، وعلى ذلك أيضا دل اسمها التوديع وحال نزولها وهو أيام التشريق [من - ٦] سنة حجة الوداع ﴿بسم الله﴾ الذى له الأمر كله . فهو العليم الحكيم ﴿الرحمن﴾ الذى أرسلك رحمة للعالمين، فعمهم بعد نعمة الإيجاد بأن بين لهم إقامة لمعاشهم ١٠ ومعادهم بك طريق النجاة غاية البيان، بما أنزل عليك من معجز القرآن الذى من سمعه فكأنما سمعه من العلى العظيم ﴿الرحيم﴾ الذى خص من أراد به بالإقبال به إلى حزبه وجعله من أهل قربه بلزوم الصراط المستقيم^٨ .

(١) اشارة والمائة من سور القرآن الكريم، مدنية، وعدد آياتها ٣ (٢-٢) من ظ وم، وفى الأصل: مدلولها (٣) من ظ وم، وفى الأصل: الله (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ وم (٥) وقع فى الأصل قبل «خلاصة الوجود» والترتيب من ظ وم (٦) زيد من ظ وم (٧) من ظ وم، وفى الأصل: بمعجزات - (٨) زيد فى الأصل: انتهى، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفناها .

٨٧٧ /

/ لما دلت التي قبلها على أن الكفار قد صاروا إلى حال لاعبرة بهم
فيه ولا التفات ولا خوف بوجه منهم ما دام الحال على المتاركة، كان
كأنه قيل: فهل يحصل نصر عليهم وظهر بهم بالمعاركة، فأجاب بهذه
السورة بشارة [للمؤمنين - ١] و نذارة للكافرين، ولكنه لما لم يكن هذا
بالفعل إلا عام حجة الوداع بعد فتح مكة بستين كان كأنه لم يستقر
[الفتح - ٢] إلا حينئذ، فلم ينزل سبحانه و تعالى هذه السورة إلا في
ذلك الوقت وقبل منصرفه من غزوة حنين، فقال تعالى تحقيقاً لأنه
ينصر المظلوم ويعلي دينه ويعمل ولا يهمل، فإنه لا يعجزه شيء، حثا
على التفويض له والاكتفاء به، مقدما معمول «سبح» تعجيلاً للبشارة:
(إذا) .

١٠

ولما كانت المقدرات متوجهة من الأزل إلى أوقاتها المعينة لها،
يسوقها إليها سائق القدرة، فتقرب منها شيئاً فشيئاً، كانت كأنها آتية إليها،
فلذلك حصل التجوز بالمجئى عن الحصول فقال: (جاء) أى استقر
وثبت في المستقبل بمجيء وقته المضروب له في الأزل، وزاد في
تعظيمه بالإضافة ثم بكونها اسم الذات فقال: (نصر الله) أى الملك
الاعظم الذى لا مثل له ولا أمر لأحد معه على جميع الناس فى ١٥
[كل - ١] أمر يريده .

ولما كان للنصر درجات، وكان قد أشار سبحانه بمطلق الإضافة

(١) زيد من ظ و م (٢) زيد من م (٣) من ظ و م، وفى الأصل:
فان لك .

إليه ثم بكونها إلى الاسم الأعظم إلى أن المراد أعلاها، صرح به فقال:
 (والفتح ١) أي المطلق الصالح لكل فتح الذي نزلت فيه سورته بالحديبية
 مبشرة له بقلبه حزبه الذين أنت قائمهم و هاديهم و مرشدهم، لاسيما
 على مكة التي بها بيته ومنها ظهر دينه، و بها كان أصله، و فيها استقر
 ه عودده، و عز جنوده، فذل بذلك جميع العرب، و قالوا: لاطاقة لنا
 بمن أظفره الله بأهل الحرم، فمزوا^١ بهذا الذل حتى كان ببعضهم تمام^٢
 هذا الفتح، و يكون بهم كلهم فتح جميع البلاد، و للاشارة إلى العلة
 على^٣ جميع الأمم ساقه تعالى في أسلوب الشرط، و لتحقيقها عبر عنه^٤
 بـ "إذا" إعلاماً بأنه لا يخلف الوعد ولا ينقص ما قدره و إن توهمت العقول
 ١٠ أنه فات وقته، و إيدانا بأن القلوب بيده يقلبها كيف يشاء ليحصل
 لمن علم ذلك الإخلاص و الخوف و الرجاء، فأشعرت العبارة بأن الوقت
 قد قرب، فكان المعنى: فكان مترقياً لوروده و مستعداً لشكره .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما كمل دينه و اتضحت شريعته

و استقر أمره / صلى الله عليه وسلم و أدى أمانة^١ رسالته حق أدائها عرف

١٥ عليه الصلاة و السلام تقاد عمره و انقضاء أجله، و جعلت له على ذلك

(١) من م، و في الأصل و ظ: الذي (٢) من ظ و م، و في الأصل: فقدوا.

(٣) زيد في الأصل و ظ: عام، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.

(٤) من ظ و م، و في الأصل: إلى (٥) من ظ و م، و في الأصل: عنها.

(٦) من ظ و م، و في الأصل: الامانة .

علامة دخول الناس في دين الله جماعات بعد التوقف و التبط "حكمة
بالغة ولو شاء الله لجمعهم على الهدى" و أمر بالإكثار من الاستغفار المشروع
في أعقاب المجالس و في أطراف النهار و خواتم المآخذ مما عسى أن
ينخلل من لغو أو قنور، فشرع سبحانه و تعالى الاستغفار ليحرز لعباده
من حفظ أحوالهم ورعى أوقاتهم ما " بنى بعلى أجورهم كما وعدمه ه
"وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته" و قد بسطت ما
أشارت إليه هذه السورة العظيمة - و كل كلام ربنا عظيم - فيما قيده في
غير هذا، وأن أبابكر رضى الله عنه عرف منها أن رسول الله صلى الله
عليه و سلم نعت إليه^٢ نفسه الكريمة على ربه و عرف بدنو أجله، و قد
أشار إلى هذا الغرض أيضا بأبعد من الواقع في هذه السورة قوله تعالى ١٠
"اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الإسلام
دينا" و سورة براءة و أفعاله عليه الصلاة و السلام في حجة الوداع لكن
لم يبلغنا استشعار أحد من الصحابة رضى الله عنهم تعين الأمر إلا من هذه
السورة . و قد عرفت بإشارة براءة و آية المائدة تعريفا شافيا، و استشعر
الناس عام حجة الوداع و عند نزول براءة ذلك لكن لم يستيقنوه و غلبوا ١٥
رجاءهم في حياته صلى الله عليه و سلم ، و منهم من توفى، فلما نزلت
"إذا جاء نصر الله و الفتح" استيقن أبو بكر رضى الله عنه [ذلك - °]

(١) في ظ : الساجد (٢) من ظ و م ، و في الأصل : ما (٣) من م ، و في
الأصل : اه ، و في ظ : عليه (٤) من ظ و م ، و في الأصل : نزل (ه) زيد
من ظ و م .

استيقانا حمله على البكاء لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم - انتهى .
 ولما عبر عن المعنى بالمجىء، عبر عن المرنى بالرؤية فقال:
 ﴿ورأيت﴾ أى بعينيك^١ ﴿الناس﴾ أى العرب الذين كانوا حقيرين عند
 جميع الأمم، فصاروا بك^٢ هم^٣ الناس - كما دلت عليه لام الكمال، وصار
 ٥ سائر أهل الأرض لهم أتباعا، وبالنسبة إليهم رعايا، حال كونهم ﴿يدخلون﴾
 شيئا فشيئا متجددا دخولهم مستمرا ﴿فى دين الله﴾ أى شرع من
 لم تزل كلمته هى العليا فى حال إباء الخلق - بقره لهم على الكفر الذى
 لا يرضاه لنفسه عاقل - ترك الحظوظ، وفى حال طواعيتهم بقره لهم على
 الطاعة، و عبر عنه بالدين الذى معناه الجزاء لأن العرب كانوا لا يمتدنون
 ١٠ القيامة التى لا يتم ظهور الجزاء إلا بها ﴿افواجا﴾ أى قبائل قبائل وزمرا
 زمرا و جماعات كثيفة كالقبيلة بأسرها أمة بعد أمة كأهل مكة والطائف
 ١٥ و هوازن و همدان و سائر القبائل من [غير -^٢] قال فى خفة وسرعة
 و مفاجأة و لين بعد دخولهم واحدا واحدا ونحو ذلك لأنهم قالوا:
 أما إذا ظفر بأهل الحرم و قد كان الله أجارهم من أصحاب القيل الذين
 لم يقدر أحد على ردهم فليس لنا بهم يدان . فتبين أن هذا القياس المتبع
 هذه النتيجة البديهة بقصة أصحاب القيل ما رتبته الله إلا لإرهاصا لنبوته
 و تأسيسا لدعوته فألقوا بأيديهم، و أسلبوا قيادهم حاضرم و باديهم .

/ ٨٧٩

(١) ف م: أى نفسك (٢) من م، وفى الأصل: اهم، وفى ظ: ادم -

كذا (٣) زيد من ظ -

و لما كان التقدير: فند سبغ الله نفسه بالخذ بإبعاد نجس^١ الشرك
عن جزيرة العرب بالفعل، قال لإيذانا بأنه منزه عن النقائص التي منها
إخلاف الوعد، وأن له مع ذلك الجلال والجمال، معبرا بما يفيد
التعجب لزيادة التعظيم للتعجب منه ليشمر ذلك الإجلال والتعظيم والتذلل
و^٢التقبل لجميع^٣ الأوامر، ويفهم أمره تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم^٥
بالاشتغال [بخاصة نفسه بدنو أجله، وأن اشتغاله -^٢] بالناس قد
انتهى، لأن الدين قد كمل فلم يبق له صلى الله عليه وسلم شغل في دار
الكدر^٤: ﴿فسبح﴾ أي نزه أنت بقولك* وفلك بالصلاة وغيرها
موافقة لمولوك فيما فعل، وزد في جميع أنواع العبادة، تسيحا متلبسا
﴿بحمد﴾ أي بكال^٦ وإجلال^٧ وتعظيم^٨ ﴿ربك﴾ أي الذي أنجزك^٩
الوعد بإكمال الدين وقمع المعتدين، المحسن إليك بجميع ذلك، لأنه
كله لكرامتك، وإلا فهو عزيز حميد على كل حال، تعجبا لتيسير الله من
هذا الفتح بما لم يخطر بالبال، وشكرا لما أنعم به سبحانه وتعالى [عليه -^٣]
من أنه أراه^{١٠} تمام ما أرسل لأجله، ولأن كل حسنة يعملها أتباعه
له مثلها.

١٥

و لما أمره صلى الله عليه وسلم بتزييه عن كل نقص، ووصفه تنزيلا

- (١) في ظ: جيش (٢-٢) من ظ و م، وفي الأصل: ليقبل بجميع (م) زيد
من ظ و م (٤) زيد في الأصل: فقال، ولم تكن الزيادة في ظ و م فخذنا ما.
(٥) من ظ و م، وفي الأصل: بقوله (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ
و م (٧) من ظ و م، وفي الأصل: اراده.

عن غيب الغيب إلى الغيب بكل كمال مضافا إلى الرب تدليا إلى مشاهدة
 الافعال، وصل إلى نهاية النزول من الخاق إلى المخلوق مخاطبا لأعلى
 الخلائق كلهم^١ فأمره بما يفهم العجز عن الوفاء بحقه لما^٢ له من العظمة
 المشار إليها بذكره مرتين بالاسم الأعظم الذي له من الدلائل على العظم
 هـ والعلو إلى محل الغيب الذي لا مطمع في تركه ما تنقطع الاعناق دونه
 ليفهم عجز غيره من باب الأولى، فقال معلما بأن^٣ من كماله أن يأخذ
 بالذنوب إن شاء ويغفر إن شاء وإن عظم الذنب، ليحث ذلك على
 المبادرة إلى التوبة وتكثير الحسنات وحسن الرجاء: ﴿واستغفره^٤﴾
 أي اطلب غفرانه إنه كان غفارا إيدانا بأنه لا يقدر أحد أن يقدره حق
 ١٠ / ٨٨٠ قدره كما أشار / إلى ذلك الاستغفار عقب الصلاة التي هي أعظم العبادات
 ليقنتدى بك أمثك في المواظبة على الأمان الثاني لهم، فان الأمان الأول
 - الذي هو وجودك^٥ بين أظهرهم قد دنا رجوعه إلى معدنه في الرفيق الأعلى
 والمحل الأقدس الأولى، وكذا فعل صلى الله عليه وسلم - كان يقول
 «سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» و دخل يوم
 ١٥ الفتح مكة مطاطنا رأسه حتى أنه ليكاد يمس واسطة الرحل نواضعا لله
 سبحانه وتعالى لإعلاما لأصحابه رضوان الله تعالى عليهم أجمعين^٦ أن ما وقع^٧

(١) سقط من ظ و م (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : بما (٣) من ظ و م ،
 وفي الأصل : بأنه (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : وجدك (هـ) من ظ و م ،
 وفي الأصل : والذي فتح -

إنما هو بحول الله، لا بكثرة من معه من الجمع، وإنما جعلهم سببا
 لطفا منه بهم^٢، ولذلك نه من ظن منهم أو همجس في خاطره أن للجمع
 مدخلا بما وقع من الهزيمة في حنين أولا، وما وقع بعد من النصر
 بمن بثت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم لا يظفون ثلاثين^٣ نفسا
 ثانيا، فالنسيج الذي هو تنزيه عن النقص إشارة إلى إكمال الدين تحقيقا^٤
 لما [كان -^٥] تقدم به وعده الشريف . بالاستغفار إشارة إلى أن عبادته
 صلى الله عليه وسلم التي هي أعظم العبادات قد شارفت الانقضاء .
 ولا يكون ذلك إلا بالموت، فلذلك أمر بالاستغفار لأنه يكون في خاتمة
 المجالس والأعمال [جبرا -^٦] لما لعله وقع فيها على نوع من الوهن
 واعترافا^٧ بذل العبودية^٨ والعجز .

١٠

ولما أمر بذلك فأرشد السياق إلى أن التقدير : وتب إليه^٩، علله
 مؤكدا لأجل استبعاد من يستبعد مضمون ذلك من رجوع الناس في
 الردة ومن غيره بقوله : (أنه) أي المحسن إليك^{١٠} غاية الإحسان^{١١}
 بخلافه لك في أمرك، ويجوز أن يكون التأكيد لأجل دلالة ما تقدم
 من ذكر الجلالة مرتين على غاية العظمة والقوت عن الإدراك^{١٢}

١٥

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : جعله (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : به .
 (٣) من م ، وفي الأصل : ظ : ثلاثون (٤) زيد من ظ و م (٥) زيد في
 الأصل : صلى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦ - ٧) من ظ و م ،
 وفي الأصل : بالربوبية (٧) من ظ ، وفي الأصل : م : عليه (٨ - ٩) سقط ما
 بين الرئتين من ظ و م .

بالاحتجاب بإرادته الكبرياء والعز والتجبر والقهر مع أن المؤلف أن
 من كان على شيء من ذلك كان بحيث لا يقبل عذرا ولا يقبل نادما
 (كان) أى لم يزل 'على التجدد والاستمرار' (توابع) أى رجعا
 بمن ذهب به^٢ الشيطان من أهل رحمته فهو، الذى رجع بأنصارك عما كانوا
 عليه من الاجتماع على الكفر^٣ والاختلاف والعداوات^٤ فأيدك بدخولهم
 ٥ في الدين شيئا فشيئا حتى أسرع بهم بعد سورة الفتح إلى أن دخلت
 مكة في عشرة آلاف، وهو أيضا يرجع بك إلى الحال التي يزداد بها
 ظهور رفعتك في الرفيق الأعلى ويرجع عن تخلخل من أمتك في دينه
 ردة أو معصية دون ذلك إلى ما كان عليه من الخير، ويسير بهم
 ١٠ أحسن سير، فقد رجع^٥ آخر السورة إلى^٦ أولها بأنه لولا^٧ تحقق وصفه
 بالتوبة لما وجد الناصر الذى وجد به الفتح^٨ والتحم مقطعا أى/التحام
 بمطلعها، وعلم أن كل جملة منها مسية عما قبلها، فتوبة الله^٩ على عبده^{١٠}
 نتيجة توبته^{١١} باستغفاره الذى [هو - ''] طلب المغفرة بشروطه، وذلك
 ثمرة اعتقاده الكمال في ربه، وذلك ما دل عليه علاؤه لدينه، وقصره
 ٥؛ للداخلين فيه على الدخول مع [أنهم - ''] أشد الناس شكاثم وأعلام

/ ٨٨١

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: إليه .
 (٣-٣) من ظ و م، وفي الأصل: العداوات والاختلاف (٤) من م، وفي
 الأصل و ظ: ترجم (٥) من ظ و م، وفي الأصل: على (٦) من ظ و م، وفي
 الأصل: لو (٧) زيد في الأصل: الأعظم، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .
 (٨-٨) من ظ و م، وفي الأصل: بعبده (٩) من م، وفي الأصل: بتوبته،
 وفي ظ: توبة عبده (١٠) زيد من ظ (١١) زيد من ظ و م .

هما' وعزائم. وقد كانوا في غاية الإباء له و المغالبة للقائم به، وذلك هو فائدة الفتح الذي هو آية النصر، وقد علم أن الآية الأخيرة من الاحتباك: دل بالامر بالاستغفار [على الأمر بالتوبة، وبتعلييل الأمر بالتوبة على تعلييل الأمر بالاستغفار-^١]، وعلم أن السورة أشارت^٢ إلى وفاته صلى الله عليه وسلم بالحث على الاستغفار الذي هو الأمان الثاني، ومن شأنه أن تختم به الأعمال والمجالس* بعد ما أشار إليه إعلامها بظهور الدين على الدين كله ونزولها في أوسط [أيام-^٣] التشريق من حجته عليه أفضل الصلاة والسلام سنة عشر كما ذكرته في كتابي «مساعد النظر للاشراف على مقاصد السور، و كتابي «الاطلاع على حجة الوداع، وذلك بعد نزول آية المائدة - التي هي نظيرتها^٤ في رد المقطع على المطلع - في يوم عرفة^٥ " اليوم اكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام دينا " و من المعلوم أنه لا يكون في هذه الدار كمال إلا بعده^٦ نقصان، و لذلك سماها النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع و خطب الناس فيها، فعلمهم^٧ أمور دينهم و أشهدهم على أنفسهم و أشهد الله عليهم

-
- (١) من ظ و م ، وفي الأصل : هاما (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : إشارة (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : انه (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : المحاسن (٦) زيد في الأصل : في عدد السور و ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) زيد في الأصل : قوله تعالى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٨) من م ، وفي الأصل و ظ : بعد (٩) من ظ و م ، وفي الأصل : يعلمهم .

بانه بلغهم، وودعهم^١ وقال: لا أدري لعل [لا-^٢] ألقاكم بعد عامي هذا، وأشار إلى ذلك أيضا بالتوبة وإلى وقوع الردة بعده صلى الله عليه وسلم ورجوع من ارتد إلى أحسن ما كانوا عليه من اعتقادهم في الدين^٣ وثباتهم عليه بقتل من كان مطبوعا على الكفر المشار إليهم بقوله تعالى "ولو أسئتمهم - اى إسماع - قهر و غلبة و قسر - لتولوا و هم معرضون" فكان وجودهم ضررا صرفا من غير منفعة و قتلهم نفعاً لا ضرر فيه بوجه، و لأجل إفهامها حلول الأجل للإيدان بالتمام بكى^٤ العباس رضى الله تعالى عنه - و فى رواية: ولده عبد الله - عند نزولها فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: نعت إليك نفسك، فقال: إنه لكما تقول. كما بكى عمر رضى الله عنه عند نزول آية المائدة، و علل بهذا - والله الهادى، وقد ظهر بهذا أن حاصلها الإيدان بكال الدين و دنو الوفاة لحاتم النبیین، و النصر على جميع الظالمين^٥ الطاغين^٦ الباغين^٧، و ذلك من أعظم مقاصد^٨ المائدة، المناظرة لهذه فى التطبيق بين البائدة و العائدة، / كما أشار إليه [قوله تعالى -^٩] "اليوم أكملت لكم دينكم"

/ ٨٨٢

- (١) من ظ و م، و فى الأصل: وودعهم (٢) زيد من م (٣-٢) من ظ و م، و فى الأصل: عليه (٤) من ظ و م، و فى الأصل: اياه (٥) من م، و فى الأصل و ظ: سماع (٦) من م، و فى الأصل و ظ: نعم (٧) من ظ و م، و فى الأصل: يبكى (٨) - سقط من م (٩-٩) سقط ما بين الرقعتين من ظ و م. (١٠) من ظ و م، و فى الأصل: نظار (١١) زيد من ظ و م.

الآية، وقوله تعالى "ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون" وقوله تعالى "لله ملك السماوات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير" ومن أعظم لطائف هذه السورة ودقيق بدائعها ولطيف منازعها أن كلماتها تسدل بأعدادها على أمور جليلة وأمرار جميلة، فإنها تسع عشرة كلمة، وقد كان في سنة تسع عشرة^٢ من الهجرة موت قيصر طاغية الروم، وذلك أن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه لما فتح الإسكندرية قال قيصر: لئن غلبونا على الإسكندرية لقد هلك الروم، فتجهز ليياشر قتالهم بنفسه، فعندما فرغ من جهازه صرعه الله فمات وكفى الله المسلمين شره، وذل الروم بذلك ذلا كبيرا، واستأسدت العرب، وفي هذه السنة أيضا فتح الله قيسارية من بلاد الشام فلم يبق بالشام أقصاها وأدناها عدو، وفرح المسلمون بذلك فرحا شديدا، وكان فيها أيضا فتح جلولا، من بلاد فارس، وكان فتحها يسمى فتح الفتوح، لأن الفرس لم يتجهزوا بعده^٣، هذا إن عددنا ما يوازي كلماتها من سنة الهجرة، وإن عددنا من سنة نزول السورة في سنة عشر فقد فتحت سنة تسع وعشرين من الهجرة - وهي التاسعة عشرة من نزولها -

-
- (١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) من ظ و م، وفي الأصل: كلمات.
 (٣-٣) من ظ و م، وفي الأصل: تسعة عشر (٤) سقط من ظ و م (٥) من ظ و م، وفي الأصل: استألت (٦) من ظ و م، وفي الأصل: من بلاد الشام (٧-٧) من ظ و م، وفي الأصل: لم يتجهزوا بعد (٨) من ظ و م، وفي الأصل: من.

مدينة اصطخر، و اشتد ضعف الفرس، و أمر ملكهم يزدجرد | و - [١]
 اجتهداه في الهرب من العرب حتى قتل سنة إحدى و ثلاثين من الهجرة
 بعد ذلك بستين^٢، و ذلك هو العد الموازي لعد كلماتها. ظواهر و ضمائر
 مع كلمات البسملة^٣، و إذا نظرت إلى ما هنا من هذا و طبقت بينه و بين
 ما ذكر في سورة الفتح من مثله زاد عجبك من باهر هذه الآيات -
 و الله الموفق، ثم إنك إذا اعتبرت اعتبارا آخر وجدت هذه السورة
 كما دلت بمحملتها على انقضاء زمن النبوة بموت النبي صلى الله عليه و سلم
 دلت بمفردات كلماتها على انقضاء خلافة النبوة لتمام ثلاثين^٤ سنة كما
 قال النبي صلى الله عليه و سلم فيما رواه أبو داود^٥ و الترمذي^٦ و النسائي
 و ابن حبان في صحيحه عن سفينة مولى النبي صلى الله عليه و سلم : رضى
 عنه : خلافة النبوة ثلاثون، ثم يؤتى [الله - '] الملك من يشاء . و ذلك
 أنك إذا عددت كلماتها مع البسملة كانت باعتبار الرسم ثلاثا و عشرين
 كلمة، و ذلك مشير إلى انقضاء الخلافة التي لم تكن قط خلافة مثلها،
 و هى خلافة الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله عنه باستشهاده في
 ذى الحجة سنة ثلاث و عشرين من الهجرة، فإذا ضمنت إلى ذلك
 الضمائر البارزة / و هى خمسة . و المستترة و هى ثلاثة، فكانت أحدا و ثلاثين،

/ ٨٨٣

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، و فى الأصل : بستى (٣-٣) من ظ
 و م، و فى الأصل : ظواهرها و ضمائرها مع كلماتها و البسملة (٤) من ظ
 و م، و فى الأصل : ثلاث (٥) راجع السنن - أبواب السنة (٦) راجع الجامع -
 أبواب الفتن .

و حشبت من حين نزول السورة على النبي صلى الله عليه وسلم في ذي الحجة سنة عشر كان ذلك مشيرا إلى انقضاء خلافة النبوة كلها باصلاح أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما في شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ، و ذلك عند مضي ثلاثين سنة من موت النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول سنة عشر من الهجرة لا تزيد شهرا ٥ و لا تنقصه ، و إن أخذت الضأر وحدها بارزها و مسترهما دلت على فتح مكة المشرفة بعينه ، فانها - كما مضى - ثمانية و قد كان الفتح سنة ثمان من الهجرة ، و من لطائف الأسرار و بدائع الأنظار أنها تدل على السنين بحسب التفصيل ، فالبارز يدل على سنة النصر و الظهور على قریش لانهم المقصودون بالذات لأن العرب لهم تبع ، و المستر يدل على ضد ذلك ، ١٠ و شرح هذا أنه لما كانت قد خفقت [في -] السنة الأولى من الهجرة رأيات الإسلام في كل وجه ، و انتشرت أسده في كل صوب ، و انبت سراياه في كل قطر ، أشار إليها التاء في « رأيت » التي هي ضميره صلى الله عليه وسلم إشارة إلى ما يختص بفهمه من البشارة . و لما كان في السنة الثانية بغزة بدر من واضح الظفر و عظيم النصر ما هد قلوب الكفار ، و شد ١٥ قلوب الانتصار في سائر الأمصار ، و أعلى لهم القدر ، أشار إلى ذلك وار « يدخلون » ، و لما حصل في السنة الثالثة ما لم يخف من المصيبة في غزوة أحد التي ربما أوهمت بعض من لم يرسخ نقصا ، أشار إلى ذلك الضمير

(١) من ظ و م ، و في الأصل : الامطار (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، و في الأصل : من (٤) في ظ : انتشر .

المستتر في "فسبح"، ولما كان الخبر في الرابعة باجلاء بني النضير وإخلاف قريش للوعد في بدر جبا وعجرا حيث وفي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم شجاعة وقوة بحول الله واقتلبوا منها بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء، أشار إلى ذلك الكاف في "ربك" ه ولما كان في الخامسة غزوة الأحزاب أشار إليها المستتر في "واستغفره"

[ولما كان في السادسة عمرة الحديبية التي سماها النبي صلى الله عليه وسلم فتحا، أنزل الله فيها سورة الفتح - ٢] لكونها كانت سببا للفتح، فكان ذلك علما من أعلام النبوة، وبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها إلى الملوك يدعومهم إلى الله تعالى أشار إلى ذلك الضمير البارز في "واستغفره"

١٠ و أكد قوته [كونه - ٣] للرب تعالى، ولما كان في السابعة غزوة خيبر و عمرة القضاء أشار إليها الضمير الظاهر في "انه" ولما كان ضمير

[كان، الله، و كان له سبحانه حضرتان : حضرة غيب و بطون، وحضرة شهادة و ظهور، و كانت حضرة - ٤] الغيب هي حضرة الجلال والكبرياء والعظمة والتعالى، و حضرة الشهادة حضرة النزول بالأفعال، و الاستعطاف

بالأقوال، كانت / الحضرتان للنصر، وكانت حضرة الغيب أعظمهما نصرا ١٥ / ٨٨٤

وأشدهما إزرا، فلذلك كان ضمير الاستتار دالا على الفتح الأكبر بالانتصار على السكان والديار بسطوة الواحد القهار، على أنا إذا نظرنا إليه من حيث كونه جائز البروز كان البارز فله حكمه - فسبحان من شمل عليه، ودقت حكمته ففقد حكمه.

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من ظ (٣) زيد من ظ و م -

(٤) من ظ و م، وفي الأصل : في الأفعال (ه) من ظ و م، وفي الأصل : له

سورة تبت'

مقصودها البت والقطم الحتم بخسران الكافر ولو كان أقرب الخلق إلى أعظم الفائزين، اللازم عنه أن شارع الدين له من العظمة ما يقصر عنه الوصف، فهو يفعل ما يشاء لأنه لا كفوء له أصلاً، حثاً على التوحيد من سائر العبيد، ولذلك وقعت بين سورة 'الإخلاص' المقرون بضمان النصر ٥ وكثرة الانتصار، واسمها تبت واضح الدلالة على ذلك بتأمل السورة على هذه الصورة ﴿بسم الله﴾ الجبار المتكبر المضل الهاد ﴿الرحمن﴾ الذى عم الولي و العدو بنعمة البيان بعد الإكرام بالإيجاد ٢ ﴿الرحيم ٥﴾ الذى خص بالتوفيق أهل الوداد .

لما قدم سبحانه وتعالى في سورة النصر القطم بتحقيق النصر لأهل ١٠ هذا الدين بعد ما كانوا فيه من الذلة، والأمـر الحتم بتكثيرهم بعد الذى مر عليهم 'مع الذلة من' الأقل، وختمها بأنه التواب، وكان أبو لهب - من شدة العناد لهذا الدين و الأذى لإمامة النبي صلى الله عليه وسلم سيد العالمين مع قريه مه - بالمحل الذى لا يحل، بل شاع واشتهر، وأحرق الأكباد

(١) في ظ : أبي لهب، وهى الحادية عشرة والمائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها (٢) في ظ : سورتي (٣-٣) من ظ وم، وفي الأصل : الإيجاد والاكرام (٤) في ظ : الدلالة (٥-٥) من ظ وم وفي الأصل : من الذلة مع .

وصهر، كان بحيث يسأل عن حاله [إذ ذاك هل ثبت^١ عليه أو يذل، فنفى
 ٢ هذا السؤال، وأزيل بما يكون [له^٢] من النكال، وليكون
 [ذلك^٣] بعد وقوع^٤ الفتح ونزول^٥ الظفر والنصر، والإظهار على
 الأعداء بالمرز والقهر، مذكرا له صلى الله عليه وسلم بما كان في أول
 ٥ الأمر من جبروتهم وأذاهم وقوتهم بالعدد والعدد، وأنه لم يكن عنهم^٦
 شيء من ذلك، بل صدق الله وعده في قوله سبحانه وتعالى "قل للذين
 كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد" وكذبوا فيما كانوا
 فيه من العاصد والتناصر والتحالف والتعاقد، فذكر تعالى أعداءهم له
 وأقربهم إليه في النسب إشارة إلى أنه لا فرق في تكذيبه لهم بين
 ١٠ القريب والبعيد. وإلى أنه لم ينفعه قربه له ليكون ذلك حاملا لأهل
 الدين على الاجتهاد في العمل من غير ركون إلى سبب أو نسب غير ما
 شرعه سبحانه، فقال تعالى معبرا بالماضي دلالة على أن الأمر قد قضى
 بذلك وفرغ منه، فلا بد من كونه ولا محيص^٧ / : (ثبت) أي حصل
 ٨ / ٨٨٥ القطع الأعظم والحكم الأكمل، فإنها خابت وخسرت غاية الخسارة،
 ١٥ وهي المؤدية إلى الهلاك لأنه لا نجاة إلا نجاة الآخرة، وجعل خطاب
 هذه السورة عن الله ولم يفتحها به «قل»، كأخواتها لأن هذا أكثر

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : ثبت (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد من م .
 (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : نزول (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : قد
 نزل (٦-٧) من ظ و م ، وفي الأصل : لم يمنعه (٧) زيد في الأصل : والله
 اعلم ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

أدبا و أدخل في باب العذر و أولى في ' مراعاة ذوى الرحم ، و لذلك لم يكرر ذكرها في القرآن ، و أشد في انتصار الله سبحانه و تعالى [له صلى الله عليه وسلم - ٢] و أقرب إلى التخويف و تجويز سرعة الوقوع .

و لما كانت اليد محل قدرة الإنسان ، فإذا اختلت اختل أمره ، ه فكيف إذا حصل^٢ الخلل في يديه جميعا ، قال مشيرا بالثنية إلى عموم هلاكه بأن قوته لم تغن عنه شيئا ، و لأن الثنية يعبر بها عن النفس ، و مشيرا بالسكنية و إن كان يؤتى بها غالبا للتحريف إلى مطابقة اسمه لحاله ، و مجاسته الموجبة لعظيم نكاله : (يبدأ أبى لهب) فلا قدرة له [على - ٠] إعطاء و لا منع ، و لا على جلب و لا دفع ، و إشارة إلى أن ١٠ حسن صورته لم تغن عنه شيئا من قبيح سيرته لقوله صلى الله عليه وسلم « ان الله لا ينظر إلى صوركم و لا أموالكم و لكن ينظر إلى قلوبكم و أعمالكم » لأنه [إنما - ٠] كنى بهذا لإشراق وجهه و توقد وجتيه ، و لأنها أشهر ، فالبيان بها أقوى و أظهر ، و التعبير بها - مع كونه أوضح - أقدم في قول التي [هي - ٠] أحسن ، لأن اسمه عبد الوزى و هو قبيح ١٥ موجب للعدول عنه غير^٦ على العبودية^٦ أن تضاف إلى غير مستحقها .

(١) من ظ و م ، و في الأصل : من (ر) زيد من م (ز) من ظ و م ، و في الأصل : حضر (هـ) من ظ ، و في الأصل : ما يطابقه ، و في م : ما يطابقه .
(٥) زيد من ظ و م (٦-٦) من ظ و م ، و في الأصل : للعبودية .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: هذه السورة وإن نزلت على سبب خاص وفي قصة معلومة فهي مع ما تقدمها واتصل بها في قوة أن لو قيل: قد انقضى عمرك يا محمد، وانتهى ما قلدته من عظيم أمانة الرسالة أمرك، وأديت ما تحمّلته وحان أجلك، وأماره ذلك دخول الناس في دين الله أفواجا، واستجابتهم بعد تلككؤم، والويل لمن عاندك وعدل عن متابعتك وإن كان أقرب الناس إليك، فقد فصلت سورة "قل يا أيها الكافرون" بين أوليائك وأعدائك، وبأن بها حكم من اتبعك ومن عاداك، ولهذا سماها عليه الصلاة والسلام المبرة من النفاق، وليعلم كفار قريش وغيرهم أنه لا اعتصام لأحد من النار إلا بالإيمان، وأن القرايات غير نافعة ولا مجدية شيئا إلا مع الإيمان "لكم دينكم ولي دين" "أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون"، "والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض" وهنا انتهى أمر الكتاب بحملته - انتهى .

ولما كان ربما خص الباب بالهلاك، وحل على هلاك الديدن حقيقة، وكان الإنسان لا يزول جميع منفعة بفوات يديه وإن كان قد يعبر بهما عن النفس، قال مصرحا بالمقصود: (وتب) أي هو بحملته

١٥ / ٨٨٦ / بتمام الهلاك والخسران، فحقق بهذا ما أريد من الإسناد إلى الديدن

- (١) من ظ و م ، وفي الأصل : انضل (٢) من ظ و م . وفي الأصل : آن .
 (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : مجزية (٤) زيد في الأصل : وإشارة الى هذا بقوله ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) زيد في الأصل : قال تعالى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦-٧) سقط ما بين الرقين من ظ .

من الكناية عن الهلاك الذى لا بقاء بعده، والظاهر أن الأول دعاء
والثانى خبر، وعرف بهذا أن الالتئام إلى الصالحين لا يفتى^١ إلا أن
وقع الاقتداء بهم فى أفعالهم لأنه عم النبي صلى الله عليه وسلم .

ومادة «تب» و«بت» - الجامعة بجمع التاء والباء للسينين الأدنى الباطنى
والأعلى الظاهرى - تدور على القطع المؤدى فى أغلب أحواله إلى الهلاك ،^٥
لأن من انقطع إلى الأسباب معرضا عن مسيئها كان فى أعظم تباب،
وربما كان القطع باستجماع الأسباب ، فحصل^٢ الفوز بالمقاصد والمحاب،
قال ابن مكتوم فى الجمع بين المحكم والعياب : التب والتباب : الخسار،
وتبأله - على الدعاء، وتبأ تيبا - على المبالغة، قال الإمام أبو عبد الله القزاز :

كانك قلت : خسرانا له ، وهو المصدر ، نصب^٣ نصب سقيا^٤ له ، قال ابن ١٠
دريد : وكان التب المصدر والتباب الاسم ، و[التبب و-] [التباب و-] [التيبب :
الهلاك ، [والتيبب -] [النقص والخسار ، وكل هذا واضح فى القطع
عن الخير والفوز ، قال : [و-] [التاب : الكبير من^٦ الرجال ، والآنثى
ثابة ، وقال القزاز : إذا سألت الرجل عن المرأة قلت : أشابة هى أم
ثابة ، أى أم [مى -] [عجوز ثافية ، [و-] [معلوم أن كبر السن مقرب ١٥
من القطع والهلاك ، والتاب : الضعيف ، والجمع أتاب - هذلية ، وحمار

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : لا يفتى (٢) من ظ و م ، وفى الأصل :
فحصر (٣-٢) من ظ و م ، وفى الأصل : نفسا - يفا (٤) زيد من م (٥) زيد
من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : هو (٧) زيد من ظ .

تاب الظهر - إذا دب، وجل [تاب - ١] كذلك نادرة، ولا شك أن الدبر
والضعف هلاك في المعنى، و تب : قطع مثل بت ، أى بتقديم الموحدة،
و وقعوا في تبوب منكورة، وهو بته أى بحالة شديدة، والنبي - بالفتح
والكسر : ضرب من تمر البحرين، قيل : هوردي يأكله سقاط الناس،
٥ و أتب الله قوته : أضعفها، و تيومم تنبيها : أهلکوم، و تبتب : شاخ،
و كل ذلك واضح في القطع بالهلاك والخسار، و التبوب - يعنى بالضم :
[ما - ١] انطوت عليه الاضلاع كالصدر والقلب، وهذا يحتمل^٢ الخير
و الشر، فان القلب إذا فسد فسد الجسد كله، و إذا صلح صلح الجسد
كله، فيكون حينئذ انقطع بالفوز والنجاة، أو لأن انطواء الاضلاع
١٠ عليه قطعه عن الخارج، و استتب الأمر : تهاً واستوى. وقال القزاز :
و يقال : هذه العلة لا تستتب في نظار هذا القول، أى لا تجرى في نظارته،
كأنه من باب الإزالة إذ أن السين لما^٣ جمعت حرفي السين آذنت^٤
بالنجاح والفوز [والفلاح - ١]، فانها حرف تدل على الاستيفاء في
الإنباء عن الشيء والتتمة والآلة، و أحسن من هذا أنها إذا جرت
١٥ في النظائر أوضحتها وكشفت معانيها / ففصلها وأبانتها وقطعتها^٥ عن
غير النظائر^٦ بما أزالته من الإلباس^٧ بها، والذي يحقق معاني التب ويظهر

/ ٨٨٧

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل : محتمل (٣) من ظ،
وفي الأصل و م : لا (٤) في م : آذنته (٥) من ظ و م، وفي الأصل :
قطعتها (٦) من ظ و م، وفي الأصل : النظار (٧) من ظ و م، وفي
الأصل : الالباب .

أنه يؤل إلى القطع مقلوبه، وهو البت - بتقديم الموحدة التي هي السبب
الظاهر الذي هو أقوى من حيث أنه لا يتحقق إلا بكال السبب الباطني،
يقال: بت الشيء بيته بتا، وأبته: قطعه^١ قطعا مستأصلا، وبت هو يُبت
و يبت بتا و ابنت، ولعله استوى فيه المجرد والمزيد في التعدية دلالة
على أن ما حصل بالمجرد من القطع هو من الكمال بحيث لا مزيد عليه، هـ
وكذا استوى القاصر مجردا ومطاوعا مع^٢ المتعدى في أصل المعنى.
وصدقه بته: بتلة باينة من صاحبها، وطلقها ثلاثا بته وإبتاتا، أى قطعا
لا عود فيه، ولا أفعله البته - كأنه قطع فعله، قال سيويه: وقالوا: فعد
البته - مصدر مؤكد، ولا يستعمل إلا بالآلف واللام، وبت عليه القضاء
بتا وأبته: قطعه، وسكران ما يُبت كلاما وما يُبت / أى [ما - ٢] ١٠ / ٨٨
يقطعه، قال القزاز: يُبت من أبت، ويبت من بَتَّ، وسكران بَاتَّ:
منقطع عن العمل بالسكر، وأبت يمينه: أمضاها، أى قطعها عن الحنث،
وبتت هي: وجبت وحلت^٣ بتا وبته^٤ وبتاتا، وكل ذلك من القطع،
وأبت بعيره، أى قطعه بالسير^٥، والمنبت في الحديث^٦: [الذي - ٢] اتعب
دابته حتى^٧ أعطب ظهره^٨ فبقى متقطعا به، وقال القزاز: هو الذي أتعب^٩

(١) من ظ و م، وفي الأصل: يقطعه (٢) زيد في ظ: التقدير (م) زيد من
ظ و م (٤-٤) من ظ و م، وفي الأصل: بته وبتا (ه) من ظ و م، وفي
الأصل: من السير (٦) راجع تاج العروس - البت (٧-٧) من ظ و م،
وفي الأصل: أعطب دابته .

دأبته حتى قطع ظهرها فوق متناجيه، أى منقطعا به، وبت عليه الشهادة
و أبتها: قطع عليه بها و ألزمه لإها، وبت عليه [القضاء - '] و أبتة:
قطعه، و البات: المهزول الذى لا يقدر أن يقوم - كأنه قد انقطعت قوته،
و فى الحديث^٢: لا صيام لمن لم يبت^٣ الصيام من الليل، فعناه: يوجه، أى
٥ يقطعه على نفسه قبل الفجر، من أبت عليه الحكم - إذا قطعه، و روى:
يبت، من بت - إذا قطع، و كلاهما^٤ بمعنى، و هما لغتان فصيحتان،
و روى فى حديث: من لم يبت^٥ من الليالي^٦، و أحق بات: شديد الحق -
كذا قاله الليث، و قال الأزهري: هو قاب - بتأخير الموحدة، و أبت:
كساء غليظ مهلهل مربع أخضر، و قيل: هو من وبر و صوف، و الجمع
١٠ بتوت، و البتات أى بالتخفيف: متاع البيت و الزاد، كأن ذلك يقطع
صاحبه عن الحاجة. و بتوته: زودوه^٧، أو أن ذلك من الإزالة لأنه صلة
لصاحبه ورفد لأن الاستقراء حاصل بأن^٨ كل مادة لها معنى غالب تدور
عليه و فيها شيء لإزالة ذلك المعنى، و فلان على بتات أمر - إذا
أشرف على فراغه، فإنه ينقطع حينئذ، و تقول: طحنت بالرحى بتا - إذا
١٥ لبثت الإدارة عن يسارك، كأنه دال على القطع بتمام المزمة لأن
ذلك أقوى للطاحن و أمكن، و أبت الرجل: انقطع ماء ظهره، و يقال:
(١) زيد من ظ و م (٢) راجع تاج العروس - أبت (٣) من ظ و م، و فى
الأصل: لم يبيت (٤-٤) - فقط ما بين الرقمين من ظ (٥) من م، و فى الأصل:
لم يبيت، و فى ظ: لم يلبت (٦) فى ظ: أبت (٧) من ظ و م، و فى الأصل:
زودوه (٨) آمن م، و فى الأصل و ظ: فان .

هذا جبل بت - إذا كان طاقا واحدا، كأنه لما كان كذلك فكان سهل القطع أطلق عليه القطع مبالغة مثل عدل، وقد انبت فلان عن فلان - إذا انقطع وانقبض .

ولما أوقع سبحانه الإخبار بهلاكه على هذا الوجه المؤكد لما كان لصاحب القصة وغيره من السكفار من التكذيب بلسان حاله و قاله لما له من المال والولد، وما هو فيه من القوة بالعدد والعدد، زاد الأمر تحققا لإعلاما بأن الأحوال الدنيوية لا غناء لها فقال بخبرا، أو مستفهما منكرا: ﴿ مَا أَغْنَى ﴾ أى أجزى وناب وسد ﴿ عنه ﴾ أى عن أبى لهب الشقى الطريد المبعود عن الرحمة مع العذاب ﴿ ماله ﴾ أى الكثير الذى جرت العادة بأنه ينبجى من الهلاك . ١٠

ولما كان الكسب أعم من المال، وكان المال قد يكسب منافع هى أعظم منه من الجاه وغيره، وكان الإنسان قد يكون فائزا ولأمال له بأمور أثلها بسعيه خارجة عن المال، قال مفيدا لذلك مبينا أنه لا ينفع إلا ما أمر الله به: ﴿ وما كسبته ﴾ أى وإن كان ذلك على وجه هائل من الولد الأصحاب والعز بعشيرته التى كان يرضيها باتباع ١٥

- (١) من ظ و م، وفى الأصل: فكانه (٢) من ظ و م، وفى الأصل: بهلاك الأعداء (٣) من ظ و م، وفى الأصل: أو (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٥) زيد فى الأصل: يكون، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها . (٦) من ظ و م، وفى الأصل: لا يقع (٧) من ظ و م، وفى الأصل: بعشير .

النبي صلى الله عليه وسلم في المحافل يؤذيه ويكذبه وينهى الناس عن
تصديقه 'مع أنه كان قبل ذلك يناديه بالصادق الأمين'. وكان ابنه عتب
شديد الأذى للنبي صلى الله عليه وسلم 'حتى قال' النبي صلى الله عليه
وسلم: اللهم سلط عليه كلباً من كلابك، فكان أبو لهب يعرف أن هذه
الدعوة لا بد أن تدركه، فلما حان الأمر وكان قد آن ما أراد صاحب
العز الشامخ، سبب له أن سافر^٢ إلى الشام فأرصى به أبوه الرفاق لينجوه
رغم من هذه الدعوة، فكانوا يحدقون به إذا نام ليكون وسطهم،
والحمول محيطة به وهم يحيطون بها والركاب محيطة بهم، فلم ينفعه ذلك
بل جاء الأسد فتشم^٣ الناس حتى وصل^٤ إليه فاقتلع رأسه ولم ينفع
١٠ أباه ذلك، بل استمر على ضلاله 'لما سبق في علم الله تعالى' حتى كانت
وقعة بدر فلم يخرج، فيها فلما جاء الفلأل^٥ كان منهم ابن أخيه أبو سفيان^٦
ابن الحارث فقال: هلم يا ابن أخي فعندك الخبر، فقال: نعم! فوالله ما
هو [إلا -^٧] أن لقيناهم فنحنهم أكثافنا / يقتلونها كيف شاءوا [وبأسرونا
كيف شاءوا -^٨]، ومع ذلك والله ملكت الناس لقينا رجالاً يضا
١٥ على خيل بلق بين السماء والأرض ما تليق شيئاً - [أى -^٩] ما تبقى -

/١٨٨٩

(١ - ١) سقط ما بين الرمين من ظ و م (٢-٢) في ظ و م : فقال (٣-٣) في ظ
و م : فسافر (٤) في ظ : فتشم (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : صل (٦) من
ظ و م ، وفي الأصل : الفلأل (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : ابى سفيان .
(٨) زيد من ظ و م (٩) زيد من م .

ولا يقوم لها شيء، قال أبو رافع غلام العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه وكان جالسا^١ في حجرة في المسجد يرى نبلا، وكان الإسلام قد دخلنا أهل البيت وكنا نكتم إسلامنا، فاملكت نفسى أن قلت: تلك والله الملائكة. قال: فرفع أبو لهب يده فضرب وجهى ضربة شديدة. قال: وثاورته فاحتملنى^٢ فضرب بى^٣ الأرض^٤ ثم برك^٥ على^٦ يضربنى • وكنت رجلا ضعيفا، فقامت أم الفضل - يعنى سيدته - ابنة العباس رضى الله عنها إلى عمود الحجرة - أى الخيمة^٧ - فضربت به^٨ [ضربة فلقت فى رأسه شجة منكورة وقالت: استضعفته أى عدو الله ان غاب^٩ عنه سيده، فقام^{١٠} موليا ذليلا فوالله ما عاش إلا سبع ليال أو ستا حتى رماه الله بالعدسة فقتله وما نفعه إبعاده عن الخطر^{١١} بتخلفه عن بدر، والعدسة بثرة^{١٢} تشبه ١٠ العدسة تخرج فى مواضع من الجسد من جنس الطاعون تقتل^{١٣} غالبا، قال القزاز: كانت تعدى فى الجاهلية قلبا يسلم منها أحد، تقول: عدس الرجل فهو معدوس، كما تقول: طعن فهو مطعون - إذا أصابه الطاعون - انتهى • ولأجل تشاؤم العرب بها ترك أبو لهب من غير دفن ثلاثا

- (١) من م، وفى الأصل وظ: جالس (٢-٢) من ظ وم، وفى الأصل: فضربى (٣-٣) من ظ وم، وفى الأصل: فبرك (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) زيد من ظ وم (٦) من ظ وم، وفى الأصل: قام (٧) من ظ وم، وفى الأصل: فغاب (٨) من ظ وم، وفى الأصل: الخطوب (٩) من ظ وم، وفى الأصل: تنزه - كذا (١٠) من ظ وم، وفى الأصل: فقتل •

حتى أتت، ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه، و يقال: إنهم
حضروا له حفرة بعيدة عنه من شدة ثقله ثم دفعوه بخشب طوال^١ حتى
رموه فيها و رجوه بالحجارة و التراب من بعيد حتى طموه، فكان ذلك
سنة في رجه فهو يرجم إلى الآن، و ذلك من أول إيجاز هذه الآيات
ه أن كان سبة^٢ في العرب [دون أن - ٣] يغنى عنه شيء [مما يظن أنه
يعنى عنه - ٣] .

و لما أخبر سبحانه و تعالى بوقوع هذا التبار الأعظم به، و كان
لا عذاب يدانى عذاب الآخرة، بينه بقوله: ﴿ سيصلى ﴾ أى عن قرب
بوعده لا خلف فيه ﴿ نارا ﴾ أى فيدس فيها و تعطف عليه
١٠ و تحيط به .

ولما كان المقصود شدة نكايته بأشد ما يكون من الحرارة كما أحرق
أكباد الأولياء، و كانت النار قد تكون جحرا ثم تنطفئ عن قرب قال:
﴿ ذات لهب ملية ﴾ أى لا تسكن و لا تخمد أبدا لأن ذلك مدلول الصلابة
المعبر عنها بـ « ذات »، و ذلك بعد موته، و ليس في السورة دليل قاطع على
١٥ أنه لا يؤمن لجواز أن يكون الصلى على الفسق، فلا دليل فيها لمن يقول:
إن فيها التكليف بما علم أنه محال ليكون^٣ قد كلف بأن يؤمن و قد علم

(١) من ظ و م، و في الأصل: طول (٢) من م، و في الأصل: وظ : سنة -
(٣) زيد من ظ و م (٤) سقط من م (٥) من ظ و م، و في الأصل:
انضيحة (٦) من ظ و م، و في الأصل: الجواز (٧) من م، و في الأصل
وظ : لأنه يكون .

٨٩٠ /

أنه حكم بأنه لا يؤمن ، ' وإن كان الله قد حقق هذا الخبر بموته كافرا
 في الثانية ' من الهجرة عقب / غزوة بدر وهي الخامسة عشرة من النبوة ،
 لكن ما عرف تحتم كفره إلا بموته كافرا لا بشيء في هذه السورة ولا غيرها ،
 ومن الغرائب أن الكلمات المتعلقة به في هذه السورة خمس عشرة كلمة ،
 فكانت مشيرة إلى سنة موته بعد أن رأى تبايه في وقعة بدر وغيرها ٥
 بعينه ، فاذا ضمنا إليها كلمات البسملة الأربع وازت سنة ست من
 الهجرة ، وهي سنة عمرة الحديبية سنة الفتح السببي التي تحقق^٢ فيها
 تبايه [وخساره - ٣] عند كل من عنده إيمان بالغيب ودفع للريب ،
 فاذا ضمنت إليها الضميرين البارزين اللذين هما ' أقرب ' إلى الكلمات^٤
 الاصطلاحية من المستترة وازت سنة ثمان من الهجرة التي كان فيها^{١٠}
 الفتح الحقيقي ، فتحقق عند قريش كافة ما أنزل فيه في هذه السورة ،
 فاذا ضمنت إليها الضمائر الثلاثة^٦ المستترة وازت سنة إحدى عشرة على
 أنك إذا بدأت بالضمائر المستترة حصلت المناسبة أيضا ، وذلك أنها توازي
 سنة تسع وهي سنة الوفود التي دخل^٧ الناس فيها^٨ في الدين أفواجا
 وحج^٩ فيها بالناس^٩ أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أميرا ، ونودي^{١٥}

(١ - ١) سقط ما بين الرقعين من ظ (٢) في م : حقق (م) زيد من ظ و م .

(٤) تكرر في الأصل فقط (ه - ه) من ظ و م ، وفي الأصل : للكلمات .

(٦) من م ، وفي الأصل و ظ : الثلاث (٧ - ٧) من ظ و م ، وفي الأصل :

فيها الناس (٨) من ظ و م ، وفي الأصل : وكان الحج (٩) زيد في الأصل

و ظ : مع ، ولم تكن الزيادة في م فحذفناها .

في الموسم براءة، وأن لا ينجع بعد العام مشرك، 'فتحقت خية'^١
 أبي لهب عند كل من حضر الموسم لاسيما من كان يعلم دورانه
 وراء النبي صلى الله عليه وسلم وتكذبه له من مسلم وغيره، فاذا
 ضمنا إلى ذلك الضميرين البارزين وازت سنة إحدى عشرة أول سنة
 ٥ خلافة الصديق رضي الله عنه التي فتحت فيها [جميع - ١] جزيرة العرب
 بعد أن لعب الشيطان بكثير من أهلها، فرجعوا بعد أن قتل الله منهم
 من علم أنه مخلوق للجهنم، وتحقق حينئذ ما لآبي لهب من التباب والنار
 ذات الالتهاب عند العرب كافة بإيمانهم عامة في السنة الحادية عشرة*
 من الهجرة بعد مضي ثلاث وعشرين سنة من النبوة، واستقر الأمر
 ١٠ حينئذ، وعلم أن الدين قد رسخت أوثاده وثبت عماده، وأن الذي
 كان يحميه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قد حماه بعده وهو سبحانه
 حي لا يموت وقادر لا يعجزه شيء، وعد دلكلمات السورة ثلاث
 وعشرون وهي توازي سنة حجة الوداع سنة عشر، فانها السنة الثالثة
 والعشرون من المبعث وفيها كمل الدين ونزلت آية المائدة، وأخبر
 ١٥ النبي صلى الله عليه وسلم أن الشيطان قد أيس أن يعبد بأرض العرب،

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : في هذا (٢ - ٢) من ظ و م ، وفي الأصل :
 لحقق خبيته (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : عن (٤) زيد من ظ و م (٥) من
 م ، وفي الأصل وظ : الحادية عشر (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : ثبت .
 (٧-٧) من ظ و م ، وفي الأصل : سبحانه وهو .

٨٩١ /

/ فتحقق كل الناس لاسيما من حضر الموسم تباب أبي لهب الذي كان
يدور في تلك المشاهد وراه النبي صلى الله عليه وسلم يكذبه ويؤذيه
”إن في ذلك لعبرة“ .

و لما أخبر سبحانه وتعالى عنه بكال التباب الذي هو نهاية
الخسار، وكان أشق ما على الإنسان هتك ما يصونه من حريمه حتى ٥
أنه يذل نفسه دون ذلك لاسيما العرب، فانه لا يدانيهم في ذلك أحد،
زاده تحقيرا بذكر من يصونها مبرا عنها بما صدرها بأزرا صورة
وأشنعها^١، فقال مشيرا إلى أن خبطة الأشرار غاية الخسار، فان الطبع
وإن كان جيدا يسرق من الردىء، فكيف إذا كان رديئا وإن أرضى^٢
الناس بما يسخط الله أعظم الهلاك : ﴿وامراته﴾ أى أم جميل أخت ١٠
أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي مثل
زوجها في التباب والصلى من غير أن يغنى عنها شيء من مال ولا حسب
ولا نسب، وعدل عن ذكرها بكينيتها لأن صفتها القباحة وهى ضد كينيتها،
ومن هنا تؤخذ كراهة التلقيب بناصر الدين ونحوها لمن ليس متصفا
بما دل عليه لقبه، ثم وصفها بما أشار إليه ذنبها وأكل قبيح صورتها ١٥
وقال: ﴿حالة الخطب﴾ أى الحاملة أقصى ما يمكن حمله من حطب

- (١) من م، وفي الأصل وظ : يصونه (٢) من م، وفي الأصل وظ :
اشقها (٣) زيد في الأصل : في، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٤) في
ظ : رضى (٥) من م، وفي الأصل وظ : شيئا (٦) من ظ وم، وفي
الأصل : كراهية (٧) من م، وفي الأصل وظ : من .

جهنم بما كانت تمشى به وتبالغ فيه من حمل حطب البهت والنيمة الذى تحمل به على معاداة النبی صلى الله عليه وسلم وشدة أذاه وإيقاد نار الحرب والخصومة عليه صلى الله عليه وسلم، من قول الشاعر^١:

من البيض لم تصطد على ظهر لامة^٢ ولم تمش بين الحى بالحطب الرطب
 ٥ أراد النيمة، وعبر بالرطب للدلالة على زيادة الشر بما فيه من التدخين،
 وشبهت النيمة بالحطب لأنها توقد الشر فتفرق بين الناس كما أن
 الحطب يكون وقودا للنار فتفرقه، وكذا بما كانت تحمل من الشوك
 ونثره ليلا فى طريق النبی صلى الله عليه وسلم لتؤذيه، وكانت تفعله
 بنفسها من شدة عداوتها وتباشره ليلا لتستخفى به لأنها كانت شريفة،
 ١٠ فلما نزلت السورة صوّرتها بأقبح صورة فكان [ذلك - ٣] أعظم فاضح^٣

لها، وقراءة عاصم بالنصب للقطع على الشتم تؤيد أن امرأته مبتدأ
 وأن الخبر (فى جيدها) أى عنقها وأجود ما فيها - هو حال على التقدير
 الأول (جبل) كالحطابين تخسيسا^٤ لآمرها وتحقيرا لحالها (من مسدع)
 أى ليف أوليف المقل^٥ أو من شئ قد قتل وأحكم قتله، من قولهم:

١٥ / ١٨٩٢ رجل مسود الخلق، أى مجذوله - وقد رجع آخرها على أولها، / فإن
 من كانت امرأته مصورة بصورة حطابة على ظهرها حزمة حطب معلق

(١) زيد فى الأصل : حيث قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م فخذناها .
 (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : لاته (م) زيد من ظ و م (٤) من م ، وفى
 الأصل و ظ : فاتح (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : تحسينها (٦) فى ظ : القتل .

حبلها^١ في جيدها فهو في غاية الحقارة، والتباب والحساسة والحسارة،
وحاصل هذه السورة أن أبالهب قطع رحمه وجار^٢ عن قصد السبيل
واجتهد بعد ضلاله في إضلال غيره، وظلم الناصح له الرؤف به^٣ الذي
لم يأل جهدا في نصحه على ما تراء من أنه لم يأل [هو - ^٤] جهدا
في أذاه واعتمد على ماله وأكسابه فهلك وأهلك امرأته معه^٥ ومن
تبعه من أولاده، ومن^٦ أعظم مقاصد "سورة النساء" المناظرة لها في
رد^٧ المقطع على المطلق^٨ التواصل والتقارب والإحسان لاسيما لذوي
الأرحام، والعدل في جميع الأقوال والأفعال، فكان شرح حال الناصح
الذي لا ينطق عن الهوى، [وحال الضال الذي [ما ينطق عن الهوى - ^٩]
قوله تعالى "يريد الله ليعين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم" الآيات، ١٠
وختمها إشارة إلى التحذير من مثل حاله، فكأنه قيل: يبين الله لكم أن
تضلوا فتكونوا كآبي لب في البوار، وصلى النار - كما تبين لكم، فتكونوا^{١١}
على حذر من كل ما يشابه حاله وإن ظهر لكم خلاف ذلك، فأنا أعلم
منكم - والله بكل شيء عليم^{١٢} والحمد لله رب العالمين^{١٣}.

- (١) من م، وفي الأصل وظ: حبل (٢) في ظ: جاء (٣) من ظ وم، وفي
الأصل: له (٤) زيد من م (٥) زيد في الأصل: خزامه الله جميعا، ولم تكن
الزيادة في ظ وم لحذفها (٦) سقط من ظ وم (٧-٨) من ظ وم، وفي
الأصل: هذه السورة النساء (٨) من ظ وم، وفي الأصل: رده (٩) من ظ
وم، وفي الأصل: انطبع (١٠) من م، وفي الأصل وظ: تكونوا.
(١١-١٢) سقط ما بين الرقيين من ظ وم.

سورة 'الإخلاص' وتسمى 'الأساس'

و المقشقة و قل هو الله أحد

مقصودها بيان حقيقة الذات 'القدس بيان اختصاصه بالاتصاف بأقصى
 الكمال للدلالة على صحيح الاعتقاد للإخلاص في التوحيد بأبواب الكمال،
 ونفي شوائب النقص والاختلال، المشر لحسن الأقوال والأفعال، وثبات
 اللجوء والاعتماد في جميع الأحوال، وعلى ذلك دل اسمها الإخلاص
 الموجب للخلاص، وكذا الأساس والمقشقة، قال في القاموس:
 المقشقتان* الكافرون والإخلاص أى المبرتان من النفاق والشرك كما
 يقشش الهناء الجرب، الهناء: القطران، وقال الإمام عبد الحق في كتابه
 ١٠ الواعى: كما يرى المريض من علته إذا برئ منها - انتهى - وهو مأخوذ
 من القش بمعنى الجمع، فسميتا بذلك لأنهما تتبعتا النفاق بجميع أنواعه،
 وكذا الشرك والكفر، لجمعته ونفته عن قارئها حق القراءة، وقد
 تقدم الكلام على هذا الاسم مبسوطا في براءة، وكذا اسمها "قل هو
 الله أحد" دال على مقصودها / بتأمل جميع السورة وما دعت إليه من

/١٨٩٣

- (١) الثانية عشرة والمائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها .
 (٢) العبارة من هنا إلى «المقشقة» ساقطة من ظ (م) من م، وفي الأصل:
 الأس (٤) من ظ و م، وفي الأصل: ذات (٥) من م، وفي الأصل و ظ :
 المقشقتان (٦) من م، وفي الأصل و ظ : قسمها .

معاني التبرئة اليسيرة الكثيرة، وهذه السورة اعظم مفيد للتوحيد في القرآن، قال الرازي : والتوحيد مقام يضيق عنه نطاق النطق لأنك إذا أخبرت عن الحق فهناك مخبر عنه ومخبر به ومجموعهما، وذلك ثلاثة، فالعقل يعرفه ولكن النطق لا يصل إليه، سئل الجنيد عن التوحيد فقال : معنى تضمحل [فيه ٢] الرسوم، وتشوش فيه العلوم، ويكون الله كما لم يزل . ٥
وقال الجنيد أيضا : أشرف كلمة في التوحيد ما قاله الصديق رضى الله عنه : سبحان من لم يحمل خلقه سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته .
(بسم الله) الذى له جميع الكمال بالجلال والجمال (الرحمن) الذى أفاض من طوله على جميع الموجودات عموم الأفاضال (الرحيم) الذى خصى أهل وداده من نور الإنعام بالإتمام والإكمال . ١٠

لما كانت الكثرة علة للنهى عما تضمنته التكذيب من مساوىء الأفعال، وعلم بها أنه صلى الله عليه وسلم يختص بالخير المستلزم لأن شأته هو الأبر، فكان موضع السؤال عما يفعل مع الشائتين من معاركة أو متاركة، جاءت الكافرون للتاركة لقله أهل الدين إذذاك، [إشارة - ١] إلى أن هذه الدار مبنية على الأسباب، فسلم بالكافرون ١٥
أن الشائى [٢-٣] لا يعاب به، فتحركت النفس إلى سؤال عن وقت الصلاحية

-
- (١) من ظ و م ، وفي الأصل : مقام (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : مخبر .
(٣) زيد من م (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : كلمته (٥ - ٥) من ظ و م ،
وفي الأصل : بالتمام والكمال (٦) في م : تضمنته (٧) زيد من ظ و م .

للمعركة بعد هذه المعركة، و ما يترتب على المعركة من قهر الشاق بال فعل،
 فجاءت سورة النصر لذلك مع الإشارة إلى أنه [عما - ٢] لا يسأل عنه
 بمتى، لتغيير ذلك في وجه الإحسان في التسليم، وإعما يسأل عما يفعل
 عند وقوعه من الإحسان في التعب، معبرا بأداة التحقق^٢ لإعلاما بأنه أت^٤
 ٥ لا محالة، فالسؤال عن وقتيه ليس من دأب السائرين . ولما ظهرت
 ذخائر هذه الكنوز بدقائق تلك الرموز، و ما انضم إليها من القرآن
 الظاهرة، استحضرت حال أبي لبّ لما كان فيه مع قرابته القرية من
 شدة العناد، و الاجتهاد العظيم في كل ما يضاد أمّرف العباد . [واشتد - ٢]
 التشوف إلى انقلاب حاله إذذاك هل يكون بما ختمت به النصر من
 ١٠ التوبة أو بخذلانه و انقلابه بأعظم الحية و الحوبة ؟ فجاءت سورته
 لذلك بيانا لأنه غلب عليه الشقاء فنزل به في دركاته مانعا من معالي درج
 الارتقاء، فلما بين سبحاته بذلك إهلاكه^٢ عدوه صلى الله عليه و سلم،
 وختم بأعدى أعدائه لحكم بهلاكه و هلاك زوجه هلاكا لا جبر له على
 وجه مبين أنه في أدنى دركات الحقارة، وأعظم أنواع الخسارة، فرقص
 ١٥ الفكر^٢ طربا من هذه الأمور، و سكر اللب من عجائب المقدور، و اهتز

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : يتركب (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ
 و م ، وفي الأصل : انتحقيق (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : الى (٥) من ظ
 و م ، وفي الأصل : من (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : الالتقاء (٧) من م ،
 وفي الأصل و ظ : إهلاك (٨) من ظ و م ، وفي الأصل : العقل .

السامع / غاية الاهتزاز إلى وصف الفاعل ذلك لذى هو خارج عن
 طوق البشر ، و غارق للعوائد ، و هو إظهار شخص واحد على الناس كافة
 مع شدة عداوتهم له ، جاءت الإخلاص كاشفة لما ثبت من العظمة لولى
 النبي صلى الله عليه وسلم سبحانه و تعالى الذى أمره بهذا الدين و فعل
 له هذه [الأمور - ١] العظيمة الموجبة لمن له قلب^٢ أو ألقى السمع و هو ٥
 شهيد ، لئلا يستبعد عليه سبحانه و تعالى شيئاً من ذلك و لا غيره ، وإن
 تمثيل جميع ما يأمر^٣ به كائناً ما كان و كائناً فيه ما كان على أى وجه
 كان موافقة لأمره و طاعة له و منبئة للاعتقاد الحق الذى أوجب هذه
 النصرة ، و رادة^٤ على جميع فرق الضلال ، هذا - فى انعطاف الآخر على
 الأول بالنسبة إلى الدور - من أعظم المناسبات فى ذلك بالنظر إلى ١٠
 الآيات أنه سبحانه شرح بالقليل و ما بعدها^٥ من السور آيات^٦ الفاتحة
 كلها [ثم - ١] من أول البقرة إلى آية التوحيد ، فأشار بالقليل إلى استجماعه
 الصفات الكمال بأن له الحمد بما حرس به بيته من الملوك و حماه من كيد
 الجبابرة و أحسن الترية لقريش الذين هم أشرف العالمين و بصلاحهم
 صلاح بلدتهم أم القرى ، و بصلاحها^٧ صلاحها ، فدل ذلك على أنه يدين ١٥

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ ، و فى الأصل و م : لب (٣) من م ، و فى
 الأصل : يمر ، و فى ظ : يومر (٤-٤) من م ، و فى الأصل و ظ : واردة .
 (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : بعد (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : بأن .
 (٧) من م ، و فى الأصل : بصلاحهم ، و العبارة فى ظ ساقطة من « صلاح »
 إلى « صلاحها » .

العباد يوم التناد، ولذلك أعطى رأس الهداة الدين الذى أمرده بالعبادة
والاستعانة بالكوثر، وهداه إلى الصراط المستقيم، وأعاده من ' طريق
السكافرين المعاندين والضالين، وأشار أول البقرة إلى دخول المتقين
- الذين الكتاب هدى لهم - فى الدين أفواجا وإن أغنى أهل الكفر^٢
٥ وأعتامهم سواء عليهم الإنذار وعدمه فى أنه لا يؤمن وهو أبو لب
ومن سار بسيره من مجاهر ومسار ويعمهم الخسار، ويشملهم الهلاك
والتبار، بحكم الواحد القهار، المأمور بعبادته وتوحيده فى الآية الجامعة
لدعوات التوحيد "يا أيها الناس اعبدوا ربكم" المتصف بما فى سورة
الصمد التى لم ينزل^٣ فى وصفه مثلها، فتم الدين عند ذلك [بما له -^٤
١٠ سبحانه من كمال الأوصاف، وجلال النعوت^٥ بالجبروت والآلطف،
فلم يبق إلا تعويد أهل الدين من أن يدخل عليهم خلل، أو يلحقهم
نزغ أو زلل، فحتم بالموذنين لذلك، والله المسؤول فى الإنعام بعائد
السؤل لكل سالك.

ولما كان المقصود من القرآن دعوة العباد إلى المعبود، وكان
١٥ المدعو إلى شئ. أحوج ما يكون إلى معرفته، وكان التعريف تارة
للذات وتارة للصفات وتارة للأفعال، وكانت هذه [الآية -^٦

(١) من ظ و م ، وفى الأصل : عن (٢) من م ، وفى الأصل و ظ : الكفرة.

(٣) من ظ و م ، وفى الأصل : لم نزل - كذا (٤) زيد من ظ و م (٥) من

ظ و م ، وفى الأصل : النعوت

أشرف الأمم لأن فيها أعلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، و'كان م' ^١
 الختام، أشبع الكلام في تعريفه سبحانه في القرآن، وأنه' البيان في
 ذلك إلى حد لا مزيد عليه ولم يقاربه في ذلك كتابا من الكتب / السالفة،
 ولكنه لما كان الكبير إذا تنهى كبره عزت معرفة ذاته، وكان الله
 تعالى هو الأكبر مطلقا، وكانت معرفة ذاته - كما أشار إليه الغزالي في ٥
 الجواهر، والفخر الرازي في كتبه - أضيق ما يكون مجالا وأعسر^٢
 مقلا، وأعصاه على الفكر^٣ مثالا، وأبدعه عن قبول الذكر استرسالا،
 لأن' القرآن لا يشتمل من ذلك إلا على تلويحات وإشارات* أكثرها
 يرجع إلى ذكر التقديس المطلق كقوله تعالى "ليس كمثل شيء" وهو
 السميع البصير" وإلى التعظيم المطلق كقوله "سبحانه وتعالى عما يصفون" ١٠
 فكان القياس أن يقتصر على ذلك مع التعريف بالصفات والأفعال،
 لكن لما كانت هذه الأمة في الذروة من^٤ حسن الأفهام مع ما نالته من
 الشرف، حباها سبحانه وتعالى بسورة الإخلاص كاملة بيان لا يمكن
 أن تحتل عقول البشر زيادة عليه، وذلك بيان أنه ثابت ثباتا لا يشبهه
 ثبات على وجه لا يكون لغيره أصلا، وأنه سبحانه وتعالى منزّه عن الشيء ١٥
 والنظير والمكافئ^٥ والمثيل، فلا زوجة له ولا ولد، ولا حاجة بوجه

- (١ - ١) من ظ و م، وفي الأصل: لما كان هو (٢) من ظ و م، وفي
 الأصل: اعتده (٣) من ظ و م، وفي الأصل: الكفر (٤) سقط من م.
 (٥) زيدت انوافي الأصل ولم تكن في ظ و م فخذناها (٦) من ظ و م،
 وفي الأصل: و (٧) من ظ و م، وفي الأصل: المكان.

إلى أحد، بل له الخلق والأمر، فهو يهلك من أراد و يسعد من شاء،
 فقال آمرا لنبه صلى الله عليه وسلم ليكون أول كلمة فيها دالة على
 رسالته ردا على من كذبه في خاصة نفسه وعلى البراهمة القائلين: إن في
 العقل غنى عن الرسل. ويكون البيان جاريا على لسانه صلى الله عليه
 ٥ وسلم ليكون إلى فهم الخلق عنه لتلك الصفات العلى أقرب لما لهم به
 من المجانسة: ﴿قل﴾ أى يا أكرم الخلائق و من لا يفهم عن مرسله
 حق الفهم سواء، وإطلاق الأمر بعدم التقيد بمقول له^٢ يفهم عموم
 الرسالة، وأن^٣ المراد كل من يمكن القول له سواء كان سائلا عن ذلك^٤
 بالفعل أو بالقوة حثا على [استحضار-] ما لب هذا الذين- الذى حاطه
 ١٠ هذه الحياطة ورباه هذه التربية- من العظمة والجلال، والكبرياء والكمال،
 ففى الإطلاق المشير إلى^٥ التعميم رد^٦ على من أقر بارساله صلى الله عليه
 وسلم إلى العرب خاصة، ويدل على أن مقول القول لا ضرر فيه على
 أحد فان ظواهره مفهومة لكل أحد لا فتنة فيها^٧ بوجه، وإنما تأتى الفتنة
 (١) من ظ و م، وفى الأصل: يشاء (٢-٣) من ظ و م، وفى الأصل:
 بقوله (٣) زيد فى الأصل: كان، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها.
 (٤-٥) من ظ و م، وفى الأصل: عن ذلك سائلا (٥) زيد من ظ و م.
 (٦) من ظ و م، وفى الأصل: على (٧) زيد فى الأصل: هذه الصفات،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٨) من ظ و م، وفى الأصل: ردا.
 (٩) من ظ و م، وفى الأصل: فيه.

عند تعمق الضال إلى ما [لا - '] يحتمله عقله .

و لما كان أهم المقاصد الرد على المعطلة الذين هم ضرب من يقول
 " نموت ونحيا و ما يهلكنا الا الدهر " أثبت وجوده سبحانه على أم
 الوجوه وأعلاها وأوقاها وأجلاها بما معناه أن حقيقته ثابتة ثباتا لا يتوجه
 نحوه شك بوجه ^٢ من الوجوه ^١، فقال مكاشفا للأسرار - فانه لا يمكن ٥

٨٩٦ / غيبته [عنها - ٢] أصلا - / [و - ٢] للواهين ؛ (هو) فابتدأ بهذا الاسم
 الشريف الذى هو أبطن الأسماء إشارة إلى أنه غيب الغيب بالنظر
 إلى ذاته [كالألف]، وإلى أنه واجب الوجود لذاته - ']، وأن هويته
 ليست مستفادة من شيء سواها ولا موقوفة على شيء سواها، فان كل
 ما ^١ كانت هويته مستفادة من غيره أو ^٢ موقوفة عليه ^٣ ففى لم يعتبر غيره ١٠
 فلم يكن هو هو، و ما ^٤ كانت هويته لذاته فهو هو سواء اعتبر ^٥ غيره
 أو لم يعتبر، فاذأ لا يستحق هذا الاسم غيره أصلا على أن الهاء بمفردها
 مشيرة - بكونها من أبطن - الخلق إلى أنه هو الاول والباطن المبدع ^٦ لما
 سواء، والواو - بكونها من [أظهر - '] حروف الشقة - إلى أنه الآخر
 والظاهر، وأن إليه المنتهى، وليس وراءه مرعى، وأنه المبدئ المعيد ١٥
 - كما يشير إلى ذلك تكرير الواو فى اسمها، وإلى أنه محيط بكل شيء لما

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) سقط ما بين الرئتين من ظ و م (٣) زيد من م .
 (٤) سقط من ظ (٥) من ظ و م، وفى الأصل : من (٦-٦) من ظ و م، وفى
 الأصل : هو موقوف (٧) من ظ و م، وفى الأصل : اعتبره (٨) من ظ
 و م، وفى الأصل : المبتدع .

فيها من الإحاطة .

ولما كان وجوده سبحانه لذاته، ولم يكن مستفادا من غيره،
فإن ما استفيد وجوده من غيره كان ممكنا، [كان -^١] لا يمكن شرح
اسمه الذي هو هو، لا اسم الحقيقة غيره يقوم من جنس ولا نوع
٥ ولا فصل لأنه لا جنس له ولا نوع [له -^٢] ولا سبب يعرف به،
والذي لا سبب له لا يمكن معرفته إلا بلوازمه، واللوازم منها سلبية
ومنها إضافية، ومنها قرينة ومنها بعيدة^٣، [والتعريف بالإضافة وبالقرينة
أتم من التعريف بالسلبية والبعيدة -^٢]، لأن البعيد كالمضاحك الذي
هو بعد المتعجب بالنسبة إلى الإنسان لا يكون معلولا^٤ شيء [بل -^٢]
١٠ معلولا لمعلوله، وبالجمع بين السلبية والإضافية أتم من الاختصار على
أحدهما، فلذلك اختير اسم جامع^٥ للتوعين ليكون التعريف^٦ أتم، وذلك^٧
هو كون تلك الهوية إلها، فاختير لذلك اسم دال عليها وهو مختص
غير مشترك، وهو أول مظاهر الضمير كما أن الهمزة أول مظاهر الألف،
ولهذا قال بعضهم: الاسم الأعظم آخر الظواهر من الأسماء، ولهذا
١٥ كانت كلها صفات له وهو أول البواطن،^٨ فقال مكاشفا للأرواح^٩

(١) زيد من م (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل: بعيد.

(٤) من ظ و م، وفي الأصل: معلوما (٥) من ظ و م، وفي الأصل: الجامع.

(٦) زيد في الأصل: بذلك، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) من ظ

وم، وفي الأصل: لذلك (٨-٨) في الأصول: نقيل مكاشفة الأرواح - كذا.

٣٥٢ (٨٨) وللموحدين

وللوحدين: (الله) أى الموجود الذى لا موجود فى الحقيقة سواء!
هو المسمى بهذا الاسم، واختير هذا الاسم للاخبار عنه لدلالته على
جميع صفات الكمال: 'الجلال والجمال' ولأنه اسم جامع لجميع [معاني-^٢
الاسماء الحسنى، وهو أقرب اللوازم الهوية لأنه [لا -^٢] لازم لها
أقرب من وجوب الوجود الذى هو مقتضى الذات على ما هى عليه من هـ
الصفات، لا بواسطة شئ آخر، وبواسطة وجوب وجوده كان مفيضاً
باختياره الإيجاد [على كل شئ أرادته، و بمجموع الوجوب الذى هو
سلب وحده والإيجاد -^٢] الذى هو اختيار للوجود^٤ [بإضافة الوجود-^٢
وإضافة للالهية^٥ التى جمعتها الجلالة، وهى أقرب اللوازم إلى الذات^٦
الافدس، ودل التعبير به على أنه [لا -^٢] مقوم للهوية من جنس ١٠
ولا غيره ولا سبب^٧، وإلا لكان العدول عنه إلى التعريف^٨ باللازم
قاصراً، وعلى أن إلهيته^٩ على الإطلاق / بجميع الموجودات، فكان
شرح تلك الهوية باللازم أبلغ البلاغة وأحكم الحكمة، لأنه - مع كونه
هو الحق - مشير^{١٠} إلى ما ذكر من الدقائق .

ولما ذكر الذات [التى -^٢] لاسبب لها ولا مقوم من جنس ١٥

(١) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و م لحذفها (٢ - ٢) سقط ما
بين الرقمين من ظ (٣) زيد من ظ و م (٤) فى ظ : لوجود (٥) زيد فى ظ :
هو الالهية (٦) من ظ و م، وفى الأصل : ذات (٧) من ظ و م، وفى
الأصل : بسبب (٨) فى ظ : التعبير (٩ - ٩) من ظ و م، وفى الأصل :
لإطلاق (١٠) من ظ و م، وفى الأصل : مشيراً .

ونوع وغيره أصلاً بل هي مجرد وحده وتنزه عن تركب لا كثرة لها ولا اثنية بوجه، وعرفها باسم جامع 'الأنواع السلوب' والإضافات اللازمة لها هو أقرب اللوازم إليها، فأنشرح وجودها المخصوص على ما هو عليه، فكان [ذلك - ٢] تعريفاً كاملاً لأن تعريف ما لا تركب فيه باللوازم^٢ القرينة في الكمال كتعريف المركبات بمقوماتها، فان التعريف البالغ هو أن يحصل في النفس صورة مطابقة للعقول، وكانت الزيادة في الشرح مطلوبة لأنها أكل لاسمياً في الأمور الباطنة الخفية، أتبع ذلك باسم سلبى [إشارة إلى [أن - ٢] النظر في هذه الدار إلى جانب الجلال ينبغي كونه أعظم، وذلك الاسم قريب من الجلالة كقربتها ١٠ من الهوية، فانه دال على الوحدة الكاملة المجردة وهو منزل الجلالة كما أنها منزل الهوية، وهو كما أن الجلالة لم يقع فيها شركة أصلاً قد ضاهاها في أنه لا شركة لغيره تعالى فيه عند استعماله مفرداً بمعناه الحقيقي إلا [أن - ٢] في النفي [إشارة إلى أن كل ما عداه سبحانه عدم، فقال مكاشفاً للقلوب وللعارفين مكشذباً^٣ للنصارى القائلين بالآب والابن ١٥ وروح القدس، ولليهود القائلين بأنه جسم، وللجوس الذين يقولون (١ - ١) من ظ، وفي الأصل: نوع السلوب، وفي م: لنوع السلوب. (٢) زيد من ظ وم (٣) من ظ وم، وفي الأصل: باللام (٤) من ظ وم، وفي الأصل: تنزل - كذا (٥) من ظ وم، وفي الأصل: من شرك. (٦) من ظ وم، وفي الأصل: تكذيباً.

بأنه اثنان: نور يخلق الخير، وظلام يخلق الشر، وللصابئة الذين يعبدون النجوم، وللشركين القائلين بالهية الاصنام، مخبرا 'خبرا آخر'، أو مبدلا من الجلالة، أو مخبرا عن مبتدا محذوف: (احد^٤) وهو لاجل كونه خاصة^٢ في الإثبات حال الانفراد به تعالى معرفة غنى عن [هـ آل-^٣] المعرفة، وهو أعرق في الدلالة على صفات [الجلال كما أن الجلالة هـ أعرق في الدلالة على صفات-^٢] الكمال لأن الواحد الحقيقي ما يكون منزّه^٤ الذات عن أنحاء^٢ التركيب والتعدد [و-^٥] ما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيّز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الكاملة والحكمة النامة المقتضية للالوهية من غير لزوم دور و[لا-^٥] تسلسل من جهة تركب أو غيره، وقرئ بإسقاط «قل» هنا وفي ١٠ المؤذنين مع الاتفاق^٦ على إنباتها^٦ في الكافرون وفيها في تبت، ولعل الحكمة أن الكافرون مخاطبة للكفار بما بين مشاققة ومشاركة^٧، فناسب الحال أن يكون [ذلك-^٥] منه صلى الله عليه وسلم،^٨ وتبت معاتبه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوينخه فلا يناسب أن يكون ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم^٩، والباقيات ما بين 'توحيد' و'تعوذ'، ١٥

(١-١) من ظ و م، وفي الأصل: أخرا (٢) في ظ: خاصا (٣) زيد من م.

(٤-٤) من ظ و م، وفي الأصل: بالذات عن إجماد (هـ) زيد من ظ و م.

(٦-٦) من ظ و م، وفي الأصل: في اتينها (٧) من ظ و م، وفي الأصل:

تاركة (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩-٩) من ظ و م، وفي الأصل:

توحيد.

فناسب أن يؤمر بتبليغه و أن يدعو به، و رتب الاحدية على الإلهية دون
العكس، لأن الإلهية عبارة عن استغنائها عن الكل، و احتياج الكل إليه،
و كل ما كان كذلك كان واحدا مطلقا، و إلا لكان محتاجا إلى أجزائه،
[فالإلهية من حيث هي تقتضى الوحدة، و الوحدة لا تقتضى الإلهية، و عبر
به دون واحد، لأن المراد الإبلاغ في الوصف بالوحدة إلى حد لا يكون
شيء أشد منه، و الواحد - قال ابن سينا - مقول على ما تحته بالتشكيك،
و الذى لا ينقسم بوجه أصلا أولى بالواحدية مما ينقسم من بعض الوجوه،
و الذى ينقسم انقساما عقليا أولى مما ينقسم بالحس، و الذى ينقسم
بالحس و هو بالقوة أولى من المنقسم بالحس بالفعل، و إذا ثبت أن
١٠ الوحدة قابلة للأشد و الأضعف، و أن الواحد مقول على ما تحته بالتشكيك
كان الأكمل في الوحدة الذى لا يمكن أن يكون شيء آخر أقوى منه
فيها، و إلا لم يكن بالغا أقصى المرام، و الأحاد جامع لذلك دال على
الواحدية من جميع الوجوه، و أنه لا كثرة هناك أصلا، لا معنوية من
المفومات من الأجناس و الفصول و لا بالأجزاء العقلية^٢ كالمادة و الصورة،
١٥ و لاحسية بقوة و لأفعل كما في الأجسام. و ذلك لكونه سبحانه منزها^٣
عن الجنس و الفصل و المادة و الصورة و الأعراض و الأبعاض و الأعضاء
و الأشكال و الألوان و سائر وجوه الثنية^٤ التى تظم الوحدة الكاملة الحقة
(١) العبارة من هنا إلى ما سنبه عليه زيدت من ظ و م (٢) في ظ : الفعلية .
(٣) من ظ ، و في م : منزّه (٤) في ظ : استشبيه .

اللائقة بكرم وجهه وعز جلاله أن يشبهه شيء أو يساويه لأن كل ما كانت
 هويته إنما تحصل من اجتماع أجزاء كانت هويته موقوفة على حصول
 تلك الأجزاء، فلا يكون هو هو لذاته بل لغيره، فلذا كان منزها
 عن الكثرة بكل اعتبار، ومتصفا بالوحدة من كل الوجوه، فقد بلغ
 هذا النظم من البيان أعظم شأن، فسبحان من أنزل هذا الكلام ما
 أعظم شأنه وأقهر سلطانه، فهو متهمى الحاجات، ومن عنده نيل
 الطلبات، ولا يبلغ أدنى ما استأثره من الجلال و'العظم والبهج' أقصى
 نعمت الناعتين وأعظم وصف الواصفين، بل القدر الممكن منه الممتنع
 أزيد منه هو الذى ذكره فى كتابه العزيز، وأودعه وحيه المقدس
 الحكيم، وبالكلام على معناه ومعنى الواحد تحقق ما تقدم، قال الإمام ١٠
 أبو العباس الاقلشئى^٢ فى^٣ شرح الاسماء: فن أهل اللسان من ساوى بينهما
 جعلهما مترادفين، ففهم من قال: أصل أحد^٤ واحد سقطت منه الألف
 ثم أبدلت الهمزة من الواو المفتوحة، [ومنهم من قال: ليس أصله واحد
 وإن كانا بمعنى واحد، بل أصله وحد- من الوحدة- يحد فهو وحد-^٥]
 مثل حسن يحسن فهو حسن^٦- من الحسن، أبدلت الواو همزة، وأما من فرق ١٥
 بينهما ففهم من قال: أحد اسم على حياله لا إبدال فيه ولا تغيير، ومنهم
 من قال: أصله وحد، أبدلت الواو همزة - انتهى، وقد استخلصت

(١-١) فى ظ: العظمة والبهجة (٢) راجع معجم المؤلفين ٢ / ١٨١ (٣) فى
 ظ: من (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ .

الكلام على الاسمين الشريفين من عدة شروح للأسماء^١ الحسنی و غیرها
 منها شرح الفخر الرازی و الفخر الحارثی و غیرهما، قالوا: الواحد
 الذى لا كثرة فيه بوجه لا بقسمة ولا بغيرها مع اتصافه بالعظمة ليخرج
 الجوهر الفرد و هو [أيضا -^٢] الذى لا يتنى، أى لا ضد له ولا شیه،
 ٥ فهو سبحانه واحد بالمعنيين على الإطلاق لا بالنظر إلى حال ولا شيء،
 قال الإمام أبو العباس الاقليشی فی شرح الأسماء: هذه حقيقة الوحدة عند
 المحققين، فلا يصح أن يوصف شيء مركب بها إلا مجازا، كما تقول: رجل
 واحد، و درهم واحد، و إنما يوصف بها حقيقة ما لا جزء له كالجوهر
 الفرد عند الأشعرية غير أنك إذا نظرت فوجدت وجوده من غيره
 ١٠ علمت أن استحقاقه لهذا الوصف ليس كاستحقاق موجد له، و هو أيضا
 إنما يوصف به لحقارته، و موجد سبحانه موصوف به مع الاتصاف
 بالعظمة، فاتصافه بالوحدة على الإطلاق، و اتصاف الجوهر بالنظر إلى
 عدم التركيب من الجسم مع أن صحة اتصافه بأنه جزء يزيل عنه حقيقة
 ذلك، و الوحدة أيضا بالنظر إلى المعنى الثانى و هو ما لا نظير له لا تصح
 ١٥ بالحقيقة إلا له سبحانه، و كل ما نوعيته فى شخصيته كالعرش و الكرسي
 و الشمس و القمر يصح أن يقدر لها نظائر، و له معنى ثالث و هو
 التوحد بالفعل والإيجاد، فيفعل كل ما يريد من غير توقف على شيء،
 والفرق بين هذا الوجه و الذى قبله أن الاول ناظر إلى نفي إله ثان،
 و هذا ناف لمعين و وزير، و كلاهما وصف ذاتى سلبى، و الحاصل أن

(١-٢) فى ظ: الأسماء (٢) زيد من ظ .

النظر الصحيح دل على 'أن لنا' موقدا واحدا بمعنى أنه لا يصح أن يلحقه نقص القسمة بوجه من الوجوه وبمعنى أنه معدوم النظر بكل اعتبار، وبمعنى أنه مستبد بالفعل مستقل بالإيجاد ومتوحد^٢ بالصنع متفرد بالتدبير، قضى بهذا شاهد العقل المعصوم من ظلمة الهوى وكثافة الطبع، وورد به قواطع النقل ونواطق السمع، ولهذا كان من أعظم الحق ٥ دعاؤه سبحانه لجميع الخلق، وكانت دعوة رسوله الخاتم صلى الله عليه وسلم للخلق كافة، وقال الإمام - [حجة الإسلام أبو حامد الغزالي في آخر شرحه للأسماء في بيان رد الأسماء الكثيرة إلى ذات واحدة و سبع صفات : الآحاد المألوف عنه النظر، وقال في الشرح المذكور : الواحد هو الذى لا يتجزى 'ولا يثنى'، أما الذى لا يتجزى' فكالجواهر ١٠ الواحد الذى لا ينقسم فيقال : إنه واحد - بمعنى أنه لاجزء له، ولذلك النقطة لاجزء لها، والله تعالى واحد - بمعنى أنه يستحيل تقدير لا تقسام في ذاته، وأما الذى لا يثنى فهو الذى لا نظير له كالشمس مثلا فانها وإن كانت قابلة للانقسام بالوهم متحيزة في ذاتها لأنها من قبيل الأجسام فهي لا نظير لها إلا أنه يمكن أن يكون لها نظير، وليس في الوجود موجود يتفرد ١٥ بخصوص وجوده تفردا لا يتصور أن يشاركه فيه غيره أصلا إلا الواحد المطلق أزلا وأبدا، والعبد إنما يكون واحدا إذا لم يكن له في أبناء جنسه نظير في خصلة من خصال الخير، وذلك بالإضافة إلى أبناء جنسه

(١-١) - ققط ما بين الرقيين من ظ (٢) في ظ : موجد (٣) زيد من ظ .

وبالإضافة إلى الوقت إذ يمكن أن يكون في وقت آخر^١ مثله، وبالإضافة إلى بعض الخصال دون الجميع، فلا وحدة على الإطلاق إلا الله تعالى، وقال الإمام محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في مقدمة كتابه الملل والنحل: و اختلفوا في الواحد أهو من العدد أم هو مبدأ العدد وليس داخلا في العدد، وهذا الاختلاف إنما ينشأ من اشتراك^٢ لفظ الواحد، فالواحد يطلق ويراد به ما يتركب منه العدد، فان الاثنين لا معنى له إلا واحد، تكرر أول تكرير، وكذا الثلاثة والأربعة، و يطلق ويراد به ما يحصل منه العدد، أي هو علة^٣ ولا يدخل في العدد أي لا يتركب منه منه العدد، وقد تلازم الواحدية جميع الأعداد لا على أن العدد تركب منها بل وكل موجود فهو جنسه أو نوعه أو شخصه واحد يقال: إنسان واحد، وشخص واحد، وفي العدد - ٠ / كذلك فان الثلاثة في أنها ثلاثة واحدة، فالواحدة بالمعنى الأول داخلة في العدد، وبالمعنى الثاني علة العدد، وبالمعنى الثالث ملازمة للعدد، وليس من الأقسام الثلاثة قسم يطلق على البارئ تعالى معناه: فهو واحد لا كالأحاد أي هذه الوحدات والكثرة منه وجدت ويستحيل عليه الانقسام بوجه من وجوه^٤ القسمة - انتهى، وهو واحد^٥ أيضا بنفسه لا بالنسبة إلى ثان بوجه

/ ٨٩٨

- (١ - ١) من ظ، وفي م: آخر (٢) من ظ، وفي م: اشتراط .
 (٣) من ظ، وفي م: علة (٤) من ظ، وفي م: العدد (٥) وإلى هنا انتهت
 الزيادة من ظ وم واستأنف الأصل (٦) من ظ وم، وفي الأصل: لتعدد.
 (٧) من ظ وم، وفي الأصل: الوجوه (٨) من ظ وم، وفي الأصل: احد .
 من (٩٠) ٣٦٠

من الوجوه، و قال بعضهم: الواحد يدل على الألفية والأولية، لأن الواحد في الأعداد ركنها وإظهار مبدئها، والاحد يدل على بينوته من خلقه في جميع صفاته ونق أبواب الشرك عنه، فالاحد بنى لنفى ما يذكر معه من العدد، والواحد اسم لمفتتح العدد، وقال الإمام أبو حاتم محمد^٢ [بن مهران -^٢] الرازى في كتابه الزينة، قال بعض الحكماء: إنما قيل له سبحانه واحد، لأنه عز وجل لم يزل قبل الخلق متوحدا بالأزل لاثنائى معه ولاخلق، ثم أبدع الخلق، فكان الخلق كله مع احتياجه إليه سبحانه محتاجا بعضه إلى بعض ممسكا ببعضه بعضا متعاديا ومتضادا ومتشاكلا ومزدوجا ومتصلا ومنفصلا، واستغنى عز وجل عن الخلائق فلم يحتاج إلى شيء فيكون ذلك الشيء مقرونا به لحاجته إليه، ولاناواه شيء فيكون ذلك الشيء تضادا له نصرانيه، فيكون ذلك الضد والقرين له ثانيا، بل توحد بالغنا عن جميع خلقه لأنه كان قبل كل شيء، والأولية دلت على الوجدانية، فالواحد^٣ اسم يدل على نظام واحد يعلم باسمه أنه واحد ليس قبله شيء:

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد^٤ ١٥

-
- (١) من ظ و م، وفي الأصل: الله (٢) من معجم المؤلفين ١/٣٥٥، وفي الأصول: أحمد (٣) زيد من ظ و م إلا أن فيهما «حمدان» والتصحيح من معجم المؤلفين. (٤) من ظ و م، وفي الأصل: الحكمة (٥) زيد في الأصل: وكذا، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٦-٧) من ظ و م، وفي الأصل: ضلاله مقربا. (٧) في ظ: فالوجدانية (٨) سقط البيت من ظ و م.

و الواحد من العدد في الحساب ليس قبله شيء، بل هو قبل كل عدد
و هو خارج عن العدد، والواحد كيفما أدرته لم يزد فيه شيء ولم ينقص
منه شيء، تقول: واحد في واحد بواحد^١ - فلم يزد على الواحد شيء، فدل
على أنه لا شيء قبله، وإذا دل على أنه لا شيء قبله دل على أنه محدث
الشيء،^٢ فإذا دل على أنه محدث الشيء^٣ دل على أنه معنى الشيء، وإذا كان
معنى الشيء دل على أنه لا شيء بعده، فإذا لم يكن قبله شيء ولا بعده شيء
فهو المتوحد بالأزل، يعنى فهو الواحد الذى لا نظير له فهو الأحد، قال:
فلذلك قيل: هو واحد^٤ وأحد، / وقلنا: إن الأحد هو اسم أكل
- أى أعم - من الواحد، ألا ترى أنك إذا قلت: فلان لا يقوم له واحد،
١٠ جاز في المعنى أن يقوم له اثنان أو ثلاثة فافهمها، وإذا قلت: فلان
لا يقوم له أحد، فقد جزمت بأنه لا يقوم له واحد ولا اثنان ولا ما
فوقهما، فصار الأحد أكل من الواحد، وفي الأحد خصوصية ليست
في الواحد، تقول: ليس في الدار واحد، يجوز أن يكون واحداً^٥ من
الدواب أو الطير أو^٦ الوحش أو الإنس، فكان الواحد يعم الناس وغير
١٥ الناس، وإذا قلت: ليس في الدار أحد، فهو مخصوص للآدميين دون
سائرهم، والأحد ممتنع من الدخول في الضرب وفي العدد وفي القسمة

(١) سقط من ظ (٢-٣) تكرر ما بين الرقین فی ظ (٣) من ظ و م، وفي
الأصل: فهو (٤) من ظ و م، وفي الأصل: هم (٥) في ظ و م: أنه (٦) من
ظ و م، وفي الأصل: واحد (٦) من ظ و م، وفي الأصل: «و».

و في شيء من الحساب ، و هو منفرد بالأحادية ، و الواحد متقاداً للعدد
و القسمة و غيرها داخل في الحساب ، تقول : واحد و اثنان و ثلاثة ،
فهذا و إن لم يكن من العدد فهو علة العدد ، و داخل في العدد ، لأنك
إذا ضربت واحداً في واحد لم يزد ، و اثنان هو جذر الحساب ، و تقول :
واحد في اثنين أو في ثلاثة فما فوقها فهذا هو الضرب ، و تقول في هـ
القسمة : واحد بين اثنين أو ثلاثة ، لكل واحد من الاثنين نصف ، ومن
الثلاثة ثلث ، فهذه القسمة ، و الأحاد ممتنع من هذا ، لا يقال : أحد
و اثنان و لا أحد في أحد و لا أحد في واحد و لا في اثنين أو ثلاثة ،
و الواحد و إن لم يتجزأ من الواحد فهو يتجزأ من [الاثنين و - ٢]
الثلاثة فما فوقها ، تقول : جزؤ واحد من جزئين ، أو ثلاثة فما فوقها . ١٠
و لا يجوز : جزأ أحد من جزأين فما فوقها ، و قد سمي الله نفسه واحداً
أحداً و وصف نفسه بالوحدانية و الأحادية ، فالواحد نعت يلزمه على
الحقيقة لأنه كان قبل و لاثنى معه ، و الثاني خلاف الواحد ، فهو واحد
لاتحاده في القدم ، و الخلق اثنان لاقتراحه بالحدث . لأن الحدوث ثان
للقدم ، و به ظهرت الثنية ، فالواحد هو الأحاد في ذاته فهو لاشيء قبله . ١٥
و لا من شيء و لا في شيء و لا على شيء و لا لشيء و لا مع شيء ، فيكون
ذاك الشيء ثانياً معه بل هو الواحد منشيء و الأشياء كلها [له - ٢] ،

(١) من ظ و م ، و في الأصل : متعاد (٢) من م ، و في الأصل وظ : واحد .
(٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ، و في الأصل : اثنين (٥) من ظ و م ،
و في الأصل : بالخلق (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

وهو المتحد بذاته ممتنع من أن يكون له شيء ثانيا بوجه من الوجوه
والخلق كله له وإن كان يسمى بالواحد، أو كانت هذه الصفة قد لزمت
جميع الأشياء في وجه فانها تزول عنها في وجه. كما قيل: إنسان واحد
وفرس واحد وبعير واحد. وكذلك يقال لسائر الأشياء، وهذه صفة
٥ تلزمها في اللفظ، والمسمى لا يخلو من معان كثيرة مجتمعة [فيه - ١]
كالجسم والعرض، وهو واحد^٢ بمجموع من أشياء متفرقة، وكل شيء
لا يخلو من ازدواج^٣ وتضاد وتشاكل وحد وعد. وهذه الصفات كلها
تنفي عنه معنى الاحدية والواحدية، ١ [في - ١] الواحد عن العرب
لغات كثيرة، يقال: واحد وأحد ووجد وحيد وحاد وأحاد
١٠ وموحد [وأوحد - ١] - وهذا كله راجع إلى معنى الواحد، وإن
كان^٤ في ذلك معان لطيفة ولم يحى في صفة الله عز وجل إلا الواحد
والأحد، قلت: والوحيد على بعض الإعرابات في المدر، قال: وكلها
مشتقة من الواحد، وكأن ذلك مأخوذ من الحد، كأن الأشياء كلها
إليه انتهؤها وهي محدودة كلها غيره عز وجل وهو محدود، بل هو
١٥ غاية المحدودين وغاية الغايات لا غاية له، والأحد يحى في الكلام
بمعنى الأول وبمعنى الواحد، فإذا جاء بمعنى الأول وبمعنى الواحد جاز
(١) زيد من ظ وم (٢) من ظ وم، وفي الأصل: أحد (٣) من ظ وم،
وفي الأصل: ازواج (٤-٤) من ظ وم، وفي الأصل: فكان (٥) من ظ
وم، وفي الأصل: إليها.

ان يتكلم به في الخبر كقولك: هذا واحد أحد، والعرب كانت تسمى
 [يوم - ١] الأحد في الجملة أولاً، وقولك «يوم الأحد» دليل على
 أنه اليوم الأول من الأسبوع^٢، والاثنين دليل على أنه اليوم الثاني،
 وفي التوراة أن الله عز وجل أول ما خلق من الأيام «يوم الأحد» قلت:
 يمكن [أن يكون - ١] معنى يوم الأحد يوم الله، أضيف إليه لكونه
 أول مخلوقاته من الأيام، فلما أوجد الثاني سمي يوم الاثنين، لأنه
 ثاني يوم الأحد^٣، قال: وضد الواحد اثنان، وضد الأحد الآخر،
 قال الله تعالى «قال أحدهما إني أراني أعصر خيراً» [ثم قال في ضده - ١]
 «وقال الآخر» فهذا دليل على [أن - ١] معنى قولهم «يوم الأحد»
 اليوم الأول لأنهم قالوا لما بعده اثنان، ولم يقولوا: الآخر، لأن ١٠
 الأحد إذا لم يكن بمعنى الأول فضده الآخر، وإذا كان الأحد بمعنى
 الأول جاز الخبر والجحد، وإذا لم يكن بمعنى الأول وكان بمعنى
 الواحد جاز في الخبر وجاز في الجحد، قال الله تعالى: «فابشوا أحدكم بورقكم
 هذه» [فهذا - ١] من الخبر، فإذا لم يكن أحد بمعنى الأول وبمعنى
 الواحد لم يحز أن يتكلم به إلا في الجحد، تقول: ما جاني أحد، ١٥
 ولا يحوز: جاني أحد، وكلني أحد، قال الله تعالى في معنى
 الجحد «يحسب أن لن يقدر عليه أحد» [وأحد - ١] يستوي

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و م (٣) من ظ و م،
 وفي الأصل: أحد (٤) تكررو في الأصل فقط (٥) من ظ و م، وفي الأصل:
 الحجة (٦) زيد في الأصل من، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) من
 ظ و م، وفي الأصل: لا تقول.

فيه^١ المذكر والمؤنث، قال الله تعالى: يا نساء النبي لستن كأحد من النساء“
 وواحد لا يستوى فيه المذكر والمؤنث حتى يدخل فيه^٢ إلهاء يقال
 «واحدة»^٣ لا يجوز «كوأحد من النساء» وأحد يكون بمعنى الجمع، تقول
 العرب: يظل أحدنا الأيام لا يأكل، بمعنى كلنا [لا-] يأكل، فاحتمل معنى
 الواحد والجماعة - انتهى، فالواحد من الأسماء الثبوتية الإضافية، يكون
 في أصل اللغة بالنسبة إلى ثان هو نصفه، وثالث هو ثلثه، و[هكذا-] ^٤
 هو صفة الله تعالى بمعنى المتوحد في الاتصاف بالالوهية حتى لا يقبلها
 غيره بوجه، فلا شريك [له-] ^٥، والآخر من النعوت السلبية، بل
 هو بمجدها، هو أحد في نفسه لا يقبل العدد ولا التركيب بوجه لا بالقسمة
 ١٠ ولا بغيرها سواء نظر إليه بالنسبة إلى الغير أو لا، فهو متمحض للسلب،
 فهو وصف راجع إلى نفس الذات بمعنى أنه كامل في ذاته لا يؤثر في
 مفهومه النظر إلى شيء أصلاً، والفرد ناظر إلى نفي العدد، فافترقت الأوصاف
 الثلاثة وإن كانت متقاربة في المعنى .

/ ٩٠١

وقال الإمام أبو الخير القزويني الشافعي في كتابه "العروة الوثقى
 ١٥ في أصول الدين" ناقلاً عن بعض من فرق بينه وبين الواحد: إن
 الواحد اسم لنفي ما يذكر معه، وعن بعضهم أنه الذي لا يجوز له التبعض
 لا فعلاً ولا وهماً، فهو أحد بذاته وأحد بصفاته، وتوحيد الله تعالى

(١) من ظ و م، وفي الأصل: في ذلك (٢) من ظ و م، وفي الأصل: في .

(٣) من ظ و م، وفي الأصل: واحد (٤) زيد من ظ و م (٥) زيد من م .

(٦) راجع معجم المؤلفين ١/ ١٦٧ .

لنفسه عليه بأنه واحد، وإخباره بذلك و توحيد العبد له عليه بذلك مع إقراره به، وقال الإمام نجر الدين الرازى فى شرح الاسماء الحسنى: قاله سبحانه وتعالى أحد فى ذاته، أحد فى صفاته، أحد فى أفعاله، أحد لآعن أحد غير متجزئ ولا متبعض^١، أحد غير مركب ولا مؤلف، أحد لا يشبهه شئ. ولا يشبه^٢ شئاً، أحد غنى عن كل أحد - انتهى، ٥
وهذا معنى ما نقله العربون عن ثعلب أنه فرق بينهما بأن واحدا يدخله العدد، وأحد لا يدخله ذلك، يقال: الله أحد، ولا يقال: زيد أحد، لأن الواحد خصوصية الله تعالى، وزيد يكون منه حالات، ونقض عليه بالعدد المعدد^٣ المعطوف، يقال: أحد وعشرون وأثنان وعشرون، ورد بأن أحدا فيه بمعنى واحد، وقال الإمام نجر الدين فى شرح الاسماء: ١٠
إنه اختص به البارئ سبحانه، أما الواحد فيحصل فيه المشاركة، ولهذا السبب أعزى من لام التعريف لأنه صار نعتا لله عز وجل على الخصوص، فصار معرفة، وقال الأزهري: سئل أحد بن يحيى عن الأحاد هل هى جمع [أحد، فقال: معاذ الله ليس للأحد جمع، ولا يعد أن يقال أنه جمع - *] واحد كالأشهاد جمع شاهد - انتهى، وقال ١٥
الاقليشى فى شرح الاسماء: الأحد هو الذى ليس ينقسم ولا متجزئ،

(١) من م، وفى الأصل وظ: مبعض (٢) من ظ وم، وفى الأصل: لا يشبهه (٣) سقط من م (٤) من ظ وم، وفى الأصل: معنى (٥) زيد من ظ وم.

فهو على هذا اسم لعين الذات، فيه سلب الكثرة عن ذاته، فتقدس بهذا الوصف عن صفات الأجسام القابلة للتجزى والانتقسام، والنقطة والجوهر الفرد عند مثبته - يعنى من المتكلمين، والجوهر البسيط^١ عند مدعيه - يعنى من الفلاسفة، وإن كانت هذه لا تتجزى ولا تنقسم وإنها مخالفة للبارئ ٥ تعالى فى أحديته، أما النقطة فعرض عند بعضهم إذ هى عبارة عن طرف الخط، وإذا كان الخط عرضا فالنقطة أولى بالعرضية^٢، وأما الجوهر الفرد فانه وإن كان لا ينقسم فهو^٣ مقدر بجزءه، وكل ما قدر بجزءه فلا يخلو من الأكوان وهو كيفما كان على رأى من أثبتته من المتكلمين وإن كانوا فى أوصافه متنازعين فلا يخلو من الأعراض، ١٠ وأما الجوهر البسيط عند من أثبت فوجوده عندهم ليس عينه إذ اثبتته غير ماهيته، وما هو بهذا الوصف عندهم فقيه اثبتية، ففارق البارئ سبحانه وتعالى بأحديته هذه الموجودات كما فارق بذاته الأجسام، فوجوده عن ذاته^٤ وليست صفاته تعالى مغايرة^٥ لذاته، وأما الواحد فهو وصف لذاته، فيه سلب الشريك والنظير عنه، فافترقا - يعنى بأن الواحد ناظر ١٥ إلى نفس الذات، والواحد إلى أمر خارج عنها، وقال البيهقي فى كتاب الاسماء والصفات: الواحد فيما يدعوه^٦ المشركون إلها [من دونه لا يجوز

(١) من ظ و م، وفى الأصل: البسيطة (٢) من ظ، وفى الأصل و م؛
العرضية (٣) من ظ و م، وفى الأصل: فانه (٤) من ظ و م، وفى الأصل:
فى (هـ) من ظ و م، وفى الأصل: فليست (٥) من ظ و م، وفى الأصل:
متغايرة (٦) من ظ و م، وفى الأصل: يدعيه .

- ٩٠٢/ أن يكون [إنها -^١] إذ كانت امارات الحدث من التجزى / والتناهي قائمة فيه لازمة له، والبارئ سبحانه وتعالى لا يتجزى ولا يتناهي، فقد مر أن الأحد خاص بالله سبحانه وتعالى، إنه لا فرق في إطلاقه عليه سبحانه وتعالى بين تعريفه وتنكيره لأنه معرفة في نفسه، فطاح اعتراض من قال من الملاحدين: الجلالة معرفة وأحد نكرة لا ينعت به، وعلى تقدير التسلم يجوز جعله بدلا كما تقدم ولا مانع من إبدال النكرة من المعرفة مثل لنسفعاً بالناصية ناصية كاذبة، قال صاحب كتاب الزينة: وعلى هذه القراءة - أى قراءة التنكير - أجمعت الأمة، وروى قوم عن أبى عبد الله بن جعفر بن محمد الصادق أنه قرأ قل هو الله الأحد الله الواحد الأحد الصمد، وقال الإمام أبو الحسن الحرالى فى شرح الأسماء ١٠ [الحسنى -^٢] : الأحد اسم أعجز الله العقول عن إدراك آيته فى الخلق إثباتا فلم تستعمله العرب مفردا قط أى وهو بمعناه^٢ الحقيقى لا بمعنى واحد ولا بمعنى أول مثلا إلا فى النقي لما علوا أنه مفصح عن إحاطة جامعة لا يشذ عنها شئ، وذلك لما تدركه العقول والحواس فى النقي ولا تدركه فى الإثبات فيقولون: ما فى الدار أحد - نقياً لكل ١٥ ولا يسوغ فى عقولهم أن يقولوا: فى الدار أو فى الوجود [أحد -^٢]، إذ لا يعقل عندهم ذات إنسان هى جامعة لكل إنسان، فلما ورد عن
-
- (١) زيد منسوب ظ وم إلا أن الزيادة فى الأول متروكة على « من دونه »
 (٢) زيد من ظ وم (م) من ظ وم، وفى الأصل: معناه.

الله اسمه في القرآن تلقاه المؤمنون بالإيمان وأجبت قلوبهم سورة ذكره
 لجمعها لما لا يحصى من ثناء الرحمن وهي أحد الأنوار الثلاثة في القرآن،
 [القرآن - ١] نور "ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا"
 ونور نوره [سورة - ١] ذكر الأحمد في ختمه وآية الكرسي في
 ٥ ابتدائه وسورة يس التي هي قلبه في محلها منه واحد مبين عن اسم [الله
 الذي هو بكل شيء محيط، لا يتطرق إليه شرك في حق ولا باطل،
 وهو واحد مبين عن اسم - ١] الإله الذي لا يصح فيه الشرك حقا،
 وقد يتطرق إليه باطلا "واتخذوا من دون الله آلهة" وذلك لأن
 الواحد يضائف^٢ الثاني، وأحد جامع محيط لم يبق خارج عنه فيضايفه
 ١٠. يعني أن مفهومه ناظر إلى كونه سبحانه وتعالى الآن كما كان في الأزل
 وحده، فإن الخلق فإن فهو في الحقيقة عدم، وكأنه ما كان لإحاطته
 به وكونه في قبضته وطوع مشيئته، فلا خارج يكون مضافا له لأنه
 لا يضاف^٣ الشيء إلا مناظر لمساواة أو بمباراة بمعاندة أو غيرها، فالكل
 بالنسبة إليه عدم "انك ميت وانهم ميتون" "كل من عليها فان"
 ١٥ لكل شيء هالك الا وجهه [هذا مراده - ١] بدليل سابقه ولاحقه
 فلا شبهة فيه لأهل الوحدة - عليهم الخزي واللعة، قال: والوحدة

- (١) زيد من ظ و م (٢) في ظ و م : التي (٣) من ظ و م ، وفي الأصل :
 يضاف (٤) زيد في الأصل و م : له ، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفناها .
 (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : غيرهما (٦) زيد من ظ (٧) من إظ و م ،
 وفي الأصل : لاجل (٨) تكرر في الأصل و ظ .

٩٠٣/

من الواحد هي [حد - ١] النهاية، / والغاية بما^١ هي وحدته، وما دون
الوحدة التي هي الغاية ثانية ودونه وجماع إحاطات^٢ كل ذلك أعلى
وأدنى هي الاحدية التي لا يشذ عنها شاذ ولا يخرج عنها خارج، فمن
الاسماء معلوم لخليفة^٣ من خليفته بما أنام منه كالرحيم والعليم، ومنها
ما يعجز عنه خلافتهم كالاسماء المتقدمة من اسمه المحصى، ولكن يقال مثلاً ٥
من قولهم^٤، ومنها ما لم ينله العلم ولا أدركت مثله المقول وهو اسمه
الاحد، فالله هو الاحد الذي لا أحد إلا هو - انتهى، وقال الإمام^٥
أبو الحكم بن برجان في شرح الاسماء الحسنى: وهو - أي الاحد - أصل
لباب الوحدة، يدل على محض الوحدة، ألا ترى أنه ناف لما يأتي معه،
إذا قلت: لم يأتي أحد، انتفى الاثنان، ولا تقول: جاءني أحد ١٠
كما تقول: جاءني واحد، لأن واحداً^٦ تزول عنه الاحدية بضم ثان إليه
بخلاف الاحدية فانها لازمة الواحد لا يفارقه حكمها بعد ضم الثاني بل
لها منه جهة محفوظة عليها يظهر ذاك بالاشفاق والاوتار، فانك تقول:
ما جاءني أحد، فتنتفى الاشفاق كما تنتفى الاوتار، وهذا دليل على زيادة
شرفه فان الاسم كلما غمضت دلالاته وتمدت معرفته عن الافهام وعزب ١٥
عن العقول علمه كان ذلك دليلاً على قربيه من الاسم الاعظم - انتهى،

(١) زيد من ظ وم (٢) من ظ وم، وفي الأصل: ما (٣) من ظ وم، وفي
الأصل: احاطت (٤) في ظ: بخليفته (٥) في ظ: عقولهم (٦) سقط من ظ
وم (٧) من ظ وم، وفي الأصل: واحد.

و قال بعض العارفين في كشف معنى **الاحد** و رتبته : إن الذات الأعظم
 غيب محض [و **الاحد** أول تعيناتها ، و لذلك بدئى بالهمزة التى هى أول
 تعينات الألف التى هى غيب محض - ^١] و ذلك سر مخالفتها للآخر
 في أن كل حرف يدل على مسماه أول حروف اسمه [**إلا** - ^٢] الألف
 هـ لكونها غيبا ، فكان أول اسمها [**الهمزة** التى هى أول تعيناتها ، و الهمزة
 لكونها مرقى إلى غيب الألف كان أول اسمها - ^١] أيضا [**غير** - ^١]
 دال على مسماها ، ثم بعد التعيين بالاحدية الشاملة المستفرقة [**يتنزل** - ^١] إلى
 الإلهية ثم منها إلى الواحدية ، و لذلك ابتدئى الواحد بالواو التى هى
 وصلة إلى ما فيه من الألف الذى هو غيب ، فان الواحد مرقى إلى
 ١٠ فهم الإله ، و الإله مرقى إلى تعقل **الاحد** ، و **الاحد** مرقى إلى التعبد
 للذات الأقدس الأزده . و من اعتقد أحديثه سبحانه و تعالى ، أتبع^٢ له
 ذلك^٢ حبه و تعظيمه ، و هو توحيده الألوهية لأن التفرد بذلك يقتضى
 الكمال و الجمال - و الله الموفق .

و قال الإمام [**أبو** - ^١] جعفر ابن الزبير : لما^٣ انقضى مقصود
 ١٥ الكتاب العزيز بحملته عاد الأمر إلى **ها** كان ، و أشعر العالم بحالهم من
 ترددهم بين^٤ عدمين "ثم الله ينشئ النشأة الآخرة" فوجودهم منه سبحانه
 و تعالى و بقاؤهم به و هم و جميع ما يصدر عنهم من أقوالهم و أفعالهم
 (١) زيد من ظ و م (٢-٢) من ظ و م ، و في الأصل : ذلك له (٣) من ظ
 و م ، و في الأصل : و لا (٤) من ظ و م ، و في الأصل : من .

٩٠٤/

كل ذلك خلقه واختراعه، وقد كان سبحانه وتعالى ولا عالم ولا زمان ولا مكان، [وهو الآن على ما - '] عليه كان، لا يفتر إلى أحد ولا يحتاج إلى معين، ولا يتقيد بالزمان، ولا يتجزى بالمكان، فالحمد لله رب العالمين، أهل الحمد ومستحقه مطلقا، له الحمد في الأولى والآخرة، وله الحكم وإليه المصير " قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " هو الموجود الحق، وكلامه الصدق، " وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب والدار الآخرة خير للذين يتقون " فطوبى لمن استوضح آى كتاب الله، وأتى الأمر من بابه وعرف نفسه ودينه، وأجاب داعى الله ولم يرفاعلا في الوجود حقيقة إلا هو سبحانه وتعالى ' والحمد لله رب العالمين '، ولما كمل مقصود الكتاب، واتضح عظيم رحمة الله ١٠ به لمن تدبر واعتبر وأناب، كان مظنة الاستعاذة واللجأ من شر الحاسد وكيد الأعداء تختم بالمعوذتين من شر ما خلق وذرا وشر الثقلين - انتهى . ولما تم البيان لهويته سبحانه وتعالى على هذا الوجه الذى أنهاه بالأحادية المعللة بالتنزه عن القسمة والنظير، وكان بيان القرآن بالغا أقصى نهايات البيان، وكان الأحاد من التبعوت المتوعدة في السلب، ١٥ وكانت الشراكة تقع في التعبير به في النفي ' وهو بمعناه الحقيقي وتقع

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م . وفي الأصل : حد (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : اهله (٤-٤) سقط ما بين الرقین من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : لهو (٦) من ظ ، وفي الأصل وم بالتزوي (٧-٧) من ظ و م ، وفي الأصل : باننى .

فيه بالإثبات^١ والسلب على حد سواء، أو دلالة على الكمال والإضافة
أكمل، وبناء على الاسم الأعظم الذي هو آخر الأسماء الظاهرة وأول
الأسماء الباطنة، ولم يقع فيه شركة بوجه دفعا لكل تغنت، وإشعارا
بأن من لم يسم به لم يتسحق الألوهية، وأخلى الجملة عن عاطف لأنها
كالنتيجة الأولى^٢ والدليل عليها، فقال مكاشفا لنفوس المؤمنين والعلماء^٣

معيدا الاسم ولم يضر ثلا يظن تقيد بحيثية غيب أو غيرها: (الله) أى
الذى ثبتت إلهيته وأحديته، لا غيره (الصمد) الذى تنامى سؤدده
المطلق فى كل شيء [إلى حد تنقطع دونه الآمال، فكان بحيث لا يحتاج
إلى شيء - *] وكل شيء إليه محتاج، وتزه عن الجوفية فلم تدن من
١٠ جنبه بفعل ولا قوة لأنه تزه عن القسمة بكل اعتبار مع العظمة التى
لا يشبهها عظمة، فكان واحدا بكل اعتبار، وذلك هو مفهوم الأحدية
عبارة وإشارة، فكان مصودا إليه فى الحوائج أى مقصودا لأجلها،
فهو الموصوف بهذا الاسم على الإطلاق، وبكل اعتبار، فكان موجدا
للعالم لأن العالم مركب بتلليل المشاهدة فكان ممكنا فكان محدثه واجبا
١٥ قديما، نفيا للدور والتسلسل المحالين، وخلق [له - *] بالقدرة والاختيار

(١) فظ: من الآثبات وهو بمعنى الواحد مثلا أين أحديته وأنهى اكليته
بنيانه إلى أنهى عناياته باسم جامع بين الإضافة (٢) من ظ و م، وفى الأصل:
الأول (٣) من ظ و م، وفى الأصل: العلماء (٤) من ظ و م، وفى الأصل:
نحوها (٥) زيد من ظ و م (٦) من ظ و م، وفى الأصل: واحد.

٩٠٥ /

لأنه / لو كان بالطبع والإيجاب لكان وجوده مع وجوده لأن العلة لا تنفك
 عن المعلول، فيلزم من قدم البارئ عز وجل قدم العالم، ومن حدوث
 العالم حدوث البارئ جل وعز، وذلك جمع بين القيصين وهو محال،
 وقصر الصمدية عليه لأن اشتداد الألف لحاجة الشيء إلى غيره ربما
 كان موجبا لحفاء اختصاصه به، ولم يقصر الأحدية إما للتنبيه على أن
 ذلك لشدة ظهوره غنى عن التأكيد^١. وإما استلذا لم ثلثا بنفروا
 قبل سماع تمام^٢ السورة^٣ على أنه^٤ بظهور قصر الصمدية التي أحد معنيها^٥
 لازم الأحدية ظهر الاختصاص بالأحدية، قال العلماء رحمهم الله تعالى:
 والصمد من صمد^٦ إليه - إذا قصده، وهو كالأحد، بنى على هذا
 الوزن لأنه لا تلحقه المضاربة ولا تدن منه المشابهة لأنه اسم خاص ١٠
 فهو السيد المصمود إليه، وهو أيضا الذي لا جوف له ولا رخاوة بوجه
 فيه، لأن الأجواف^٧ وعاء، وكل وعاء محتاج إلى موعيه، يقال: شيء
 مصمد، أي صلب، وحجر صمد: أملس لا يقبل القبار ولا يدخل فيه
 شيء ولا يخرج منه شيء، قال ابن قتيبة: وهو على هذا الدال فيه^٨
 مبدله من التاء وهو المصمت، وهو أيضا العالى الذى تنهى علوه، تقول ١٥
 العرب لما أشرف من الأرض: صمد - باسكان الميم، وبناء صمد أى

(١) فى م: لأنه (٢) فى م: تأكيد (٣-٢) من ظ و م، وفى الأصل: تمام
 سماع (٤-٤) من ظ و م، وفى الأصل: لأن (٥) زيد فى الأصل: ظاهر،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٦) من ظ و م، وفى الأصل: الصمد.
 (٧) فى ظ: الأجواف (٨) من ظ و م، وفى الأصل: منه.

معلى^١، فهو على التفسير الأول من الصفات الإضافية بمعنى أنه سيد لكل موجود، والكل محتاجون إليه في ابتداء إيجادهم وفي تربيتهم، فهم يصمدون إليه في الحوائج ويقصدون إليه في جميع الرغائب، وهو غنى على^٢ الإطلاق، وذلك هو اتصافه بصفات الإلهية، قال [الافليشى -^٣]:

هـ فعلى هذا - أى أنه الذى يلجأ إليه ويعتمد عليه لتناهى سؤدده - يتشعب من صفة الصمد صفات السؤدد كلها من الجود والحلم^٤ وغير ذلك، وإذا قلنا: إن الصمد العالى تشعبت منه صفات^٥ تعالى كلها من العزة والقهر والعلو ونحوها - انتهى، وقد روى البيهقي رحمه الله تعالى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله "الصمد" قال: هو^٦ السيد الذى ١٠ كمل فى سؤدده، واشريف الذى كمل فى شرفه، والعظيم الذى كمل فى عظمته، والحليم الذى [قد -^٢] كمل فى حلمه، والغنى الذى [قد -^٣] كمل فى غناه، والجبار الذى [قد -^٤] كمل فى جبروته، والعالم الذى قد كمل فى علمه، والحكم الذى قد كمل فى حكمه^٥، وهو الذى^٦ كمل فى أنواع الشرف والسؤدد وهو الله عز وجل، هذه صفته لا تنبى إلا له،

(١) من ظ و م، وفى الأصل: مطلق (٢) من ظ و م، وفى الأصل: عن - زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفى الأصل: الحكيم (هـ) زيد فى الأصل: البعالي و، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها (٦) سقط من ظ و م (٧) من ظ و م، وفى الأصل: حكيمته (٨) زيد فى الأصل: قد، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها.

ليس له كفوء، وليس كئله شيء، فسبحان الله الواحد القهار، وقال أبو العباس ابن تيمية [الحنبلى - ٢] فى كتابه «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان»: أجمع سلف الأمة وأئمتها أن الرب سبحانه وتعالى / بائن من مخلوقاته، يوصف بما وُصف به نفسه وبما وُصف به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ٥ ولا تمثيل، 'يوصف من صفات الكمال [دون صفات النقص، ونعلم أنه ليس كئله شيء ولا كفوء له فى شيء من صفات الكمال - ٥] كما قال الله تعالى "قل هو الله احد الله الصمد" - إلى آخرها، قال ابن عباس رضى الله عنهما: الصمد - إلى آخر ما مضى عنه، وقال ابن مسعود رضى الله عنه وغيره: هو الذى لا جوف له، والاحد الذى لا نظير ١٠ له. فاسم الصمد يتضمن اتصافه بصفات الكمال ونفى النقائص عنه، واسم الاحد يتضمن أنه لا مثل له، وقال الحرالى: الصمد - يعنى بالسكون: - التوجه بالحاجات إلى ملى بقضائها لا يحتاج إلى سواه، فلذلك يكون [الصمد - ٢] سيدا لا يساد، السيد الله - انتهى، وعلى التفسير الثانى: هو من النعوت السلبية، فهو دال على نفي الماهية التى تغت^أ بها ١٥ فرعون لا قضاؤها المقومات المستلزمة للحاجة إلى ما به التقويم، وعلى

(١) تكرر فى الأصل فقط (٢) زيد من ظ، وراجع ترجمته معجم المؤلفين ١/ ٢٦١.
 (٣) من ظ و م، وفى الأصل: ما (٤ - ٤) فى م: بصفات (٥) زيد من م.
 (٦) من ظ و م، وفى الأصل: ان (٧) زيد من ظ و م (٨) من ظ و م، وفى الأصل: نعت.

إثبات^١ الهوية المنزهة عن كل شائبة نقص، فإن كل ما له ماهية كان له جوف و باطن، و هو تلك الماهية، و هو ما لا باطن له، و هو موجود فلا جهة و لا اعتبار في ذاته إلا الوجود، فهو واجب الوجود غير قابل للعدم، و قد علم بهذا أنه جامع لما ذكر فيما قبله، فإن هذا التفسير الثاني
 ٥ يتشعب منه من الأسماء ما ينظر إلى نفي التركيب كالأحد [ونحوه -^٢]
 و هذان التفسيران الأول و الثاني جامعان لجميع ما فسر به و لما عسى أن يقال فيه سبحانه من صفات الكمال، و نعوت العظمة و الجلال، فن كان^٣ مصبوا إليه في جميع الحاجات و متعاليا عن كل سمت حدث و شائبة نقص كان موحدا لكل ما يريد من نفع و ضر و نافع و ضار،
 ١٠ قادرا على حفظ ما يريد، و كان معلوما كالشمس أنه لا شريك له، و أنه هو وحده المستحق للعبادة لاحتياج الكل إليه الاحتياج المطلق، و غناه عنهم الغنى المطلق، و تفرده بصفات الكمال و الانقطاع عن قرب، و إلى الصمدانية^٤ ينتهى التوجه و هو الإقبال بالكلية، و هى تزد^٥ على الفلاسفة القائلين بتدبير العقول، و الصاية القائلين بتدبير النجوم، و على
 ١٥ غيرهم من [كل من -^٦] ادعى تدبيرا لغير الله سبحانه و تعالى، و من اعتقد

(١) من ظ و م، و في الأصل: ثبات (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م. و في الأصل: ما (٤) من ظ و م، و في الأصل: نعوذ - كذا. (٥-٥) من ظ و م، و في الأصل: فكان (٦-٦) من ظ و م، و في الأصل: سمت كل (٧) من ظ و م، و في الأصل: الدانية (٨) من ظ و م، و في الأصل: يريد.

صمدية المقتضية لكمال الذات والصفات و شمول التدبير ، أتج له كمال
 التفويض و التوكل و هو توحيد الربوبية ، و هذه الأسماء الأربعة مشيرة
 إلى مقامات السائرين و مرامات العائرين و الجائرين ، فالمقربون نظروا
 إلى الأشياء فوجدوا كل ما سواه سبحانه و تعالى معدوما بالذات ، فكان
 ذكرهم وهو . [و - ٢] أصحاب اليقين نظروا إلى وجود الممكنات فعينوا ه
 مرادهم و ميزوا مذكورهم بالجلالة ، و أصحاب الشهاد جوزوا الكثرة
 في الإله فاحتاجوا / في تكريمهم / إلى الوصف بالأحادية و الصمدية ، و هي
 رادة^٢ على أهل الاتحاد أعظم رد ، فانهم يقولون : إن الإله هو هذا
 العالم ، و هو منقسم بالحس فضلا عما عداه [و - ٢] محتاج أشد
 احتياج^٣ .

١٠

ولما انتهى بيان حقيقته سبحانه و تعالى ، و أنه غير مركب أصلا ،
 و بين سبحانه بصمدية المستلزمة لوحدانيته^٤ أن الكل مستند إليه و محتاج
 إليه ، و أنه المعطى لوجود جميع الموجوات ، و المفيض للوجود على كل
 الماهيات . فلا يحانس شيئا و لا يحانسه شيء ، و لا يكون له نظير في
 شيء من ذلك . و كان ربما تعلق بوجه و ام أن تولد غيره عنه يكون ١٥
 من تمام سؤدده المعبر به عن قدره ، بين أن ذلك محال لاقتضائه الحاجة
 بما لا تعلق له بالقدرة لأن القدرة من شأنها أنها لا تتعلق بالمحال ، و هذا

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : مرمرات (٢) زيد من ظ و م (٣) في ظ : تفكيرهم .
 (٤ - ٤) من ظ و م ، وفي الأصل : هو راد (٥) من ظ و م ، وفي
 الأصل : الاحتياج (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : الوحدانية .

محال، لأنه سبحانه محمد. فكان ذاك [يانا -] للصمدية في كل معنيها،
 فقال من غير عاطف دالا على انتفاء الجوف الذي هو أحد مدلولي
 محمد، مكاشفاً للعقلاء شارحا لأنه لا يساويه شيء من نوع يتولد
 عنه ولا جنس يولد هو عنه، ولا غير ذلك يوازيه في وجود ولا غيره:
 ٥ ﴿لم يلد﴾ أى يصح ولم ينبغ بوجه من الوجوه أن يقع تولد الغير
 عنه مرة من المرات، فكيف بما فوقها لأن ذلك مستلزم للجوف وهو
 صمد لا جوف له، لأن الجوف من صفات النفس المستلزم للحاجة وهو
 مستغن بدوامه في أبديته عن مخلقه أو بعينه لا متنازع الحاجة والفناء
 عليه، فهو رد على من قال: الملائكة بنات الله أو عزيز أو المسيح
 ١٠ أو غيره.

ولما بين أنه لا فصل له، ظهر أنه لا جنس له، فدل عليه بقوله:
 ﴿ولم يولد﴾ لأنه لو تولد عنه غيره تولد هو عن غيره كما هو المعهود
 والمعتقود، فهو قديم لا أول له بل هو الأول الذى لم يسبقه عدم،
 لأن الولادة لا تكون ولا تشخص إلا بواسطة المادة وعلاقتها، وكل
 ١٥ ما كان ماديا أو [كان -] له علاقة بالمادة، كان متولدا عن غيره،
 فكان لا يصح أن يتولد عنه شيء لأنه لا يصح أن يكون هو متولدا

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفي الأصل: مدارول (٣) من ظ
 و م، وفي الأصل: تكاشفا (٤) في ظ و م: بموازته (٥) من ظ و م، وفي
 الأصل: يعينه (٦) زيد في الأصل: أن، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.
 (٧) من ظ و م، وفي الأصل: متولد.

عن غيره لأنه لا ماهية له ولا اعتبار لوجوده سوى أنه هو ، فهو له لذاته ،
 [ومن كانت هويته لذاته - ١] لم يصح بوجه أن يتولد عن غيره [لأنه
 لو تولد عن غيره - ١] لم يكن هو هو لذاته ، ولا يكون أحدا حقيقيا^٢
 ولا صمدا ، فينتفى من أصله ، ولا يكون له من ذاته إلا العدم ، فقد تبين
 أنه واجب الوجود ، فوضح كالشمس أنه ليس^٣ ماديا لأنه غير محتاج^٥
 بوجه ، فلا يصح أن يتولد عنه غيره ، لأنه لم يصح أن يتولد هو عن
 غيره ، ومن كان كذلك لم يكن له مثل ، فلا يصح بوجه أن يساويه^٦
 شيء ليصح أن يقوم مقامه فيما بين ما اتنى في الأول والآخر ، فدل
 على ذلك / إتماما لشرح حقيقته المعبر عنها بهو^٧ بقوله : (ولم يكن) ٩٠٨ /
 أى لم يتحقق ولم يوجد بوجه من الوجوه ولا بتقدير من التقادير^٨ (له) ١٠
 أى خاصة (كفوا) أى مثلا ومساويا (احدا) على الإطلاق ، أى^٩
 لا يساويه فى قوة الوجود لأنه لو ساواه فى ذلك لكانت مساواته باعتبار
 الجنس والفصل ، فيكون وجوده متولدا عن الازدواج الحاصل من الجنس
 الذى يكون كالأم ، والفصل^{١٠} الذى يكون كالآب ، وقد ثبت أنه
 لا يصح بوجه أن يكون فى شيء من الولادة ، لأن وجوب وجوده لذاته ، ١٥
 فانتفى أن يساويه شيء فى قوة وجوده ، فانتفى قطعا أن يساويه أحد فى
 (١) زيد من ظ وم (٢) من م ، وفى الأصل وظ : حقيقا (٣) زيدا فى
 الأصل : له ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها (٤) من ظ وم ، وفى
 الأصل : يساوى (٥) سقط من ظ (٦) من ظ وم ، وفى الأصل : التقديرات .
 (٧ - ٧) تكرر ما بين الرقین فى الأصل فقط .

شئ من قوة أفعاله ، فنعطف هاتين الجملتين على الجملة التي قبلها لأن الثلاث
 شرح الصمدية النافية لأقسام الأمثال ، فهي كالجملة الواحدة ، و قدم الظرف
 في الثالثة لأن المقصود الأعظم نفي المكافأة عن الذات الأعظم ، فكان
 أمم "و كفو" حال من أحد . و يجوز أن يكون "كان" ناقصة ، و يكون
 ٥ "كفو" خبرها ، و سوغ خبرته تخصيصه بـ "له" كما قالوا في "ان كانت
 لكم الدار الآخرة عند الله ، و قد وضع أن هذه السورة أعظم مبین
 للذات الأقدس بترتيب لا يتصور في العقل أن يكون شئ يساويه ،
 و كلمات لا تقع في الوم أن يكون شئ يساويها أو يساوي شيئاً منها ،
 فأثبت أولاً حقيقته المحضة وهويته بأنه هو ، لا اسم لتلك الحقيقة من
 ١٥ حيث هي إلا ذلك ، فلم أنه واجب الوجود لذاته لا شئ آخر أصلاً ،
 ثم عقب ذلك بيانا له بذكر الإلهية التي هي أقرب للوازم لتلك الحقيقة
 وأشدّها تعريفاً .

و لما اقتضت الإلهية الوحدة لأنها عبارة عن الاستغناء المطلق واحتياج
 الغير^٢ إليه الاحتياج المطلق ، دل عليها بالأحد ، و دل على تحقيق معنى
 ١٥ الإلهية والوحدة معا بالصمدية لما لها من المعنيين : وجوب الوجود بعدم
 الجوف وجوداً^١ أو تقديراً ، و^٢ السيادة المفيضة لكل وجود على كل
 (١) من ظ و م ، و في الأصل : لذلك (٢) من ظ و م ، و في الأصل : بيان .
 (٣) من ظ و م ، و في الأصل : غيره (٤) من ظ و م ، و في الأصل : تحقق .
 (٥) العبارة من هنا إلى « موجود وجوداً » - نقطة من ظ . (٦) من م ، و في
 الأصل : وجوباً (٧) من م ، و في الأصل : أو .

موجود وجودا لا يشبه وجوده سبحانه :

« و أين الثريا من يد المتناول » ، « الأمر أعظم من مقالة قاتل » .

و بين المعنيين كليهما بعدم صحة التوليد منه وله و عدم المساوى ، فن أول السورة

إلى آخر الأسماء في بيان حقيقته سبحانه و تعالى و لوازمها الأقرب فالأقرب

و وحدتها بكل اعتبار ، و من ثم إلى آخرها في بيان أن لا مساوى له لأنه ه

لاجنس له و لا نوع حتى يكون هو متولدا عن شيء أو يكون متولدا

عنه شيء ، أو يكون شيء موازيا له في الوجود ، و بهذا القدر حصل

تمام معرفة ذاته ، و أنه لا يساويه شيء في قوة وجوده فلا يساويه في تمام

أفعاله / بدلالة شاهد الوجود الذى [كشف -] عنه^٢ و الشهود بنصر ٩٠٩ /

فيه صلى الله عليه و سلم الذى كلن يدعو أبالهب و جميع الكافرين ١٠

الشائين وحده و هم مل^٣ الأرض و يخبرهم مع تعاملهم كلهم عليه أنهم

مغلوبون ، و أنه أنام^٤ بالذبح لأن لمن أرسله الإحاطة الكاملة^٥ بجميع

الكمال ، و قد كان الأمر كما قال صلى الله عليه و سلم ، فقد صدقت مقالاته ،

فثبت إلى الخلق كافة رسالاته^٦ ، و ثبت^٧ مضمون جميع السورة بما ثبت

(١) في ظ و م : موازاة (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد في الأصل : الوجود و ،

و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٤) من ظ و م ، و في الأصل : اذ لهم .

(٥) سقط من ظ و م (٦) من ظ و م ، و في الأصل : رسالته ، و الدبارة من

بعده إلى « الشهورة » ساقطة من ظ (٧) من م ، و في الأصل : بينت .

من هذه الأدلة المشهورة، والبراهين القاطعة المنصورة^١، وقد ثبت^٢ أنه
 محمد بما دل على [أحد-^٣] معنيته الذي هو انتفاء الجوفية بدم التولد،
 وعلى المعنى الآخر الذي هو بلوغ المنتهى^٤ من السيادة بعدم^٥ المكافي^٦،
 فإن أنه هو لذاته فلا إله غيره، فانطبق آخرها على أولها^٧، والتحم
 ٥ أي التتام مفصلها بموصلها، فلم أنه هو [هو-^٨] لا غيره بزيادة أنه الأحد
 ولا أحد حقا غيره، ومن تحقق آخرها أقبل بكليته إليه سبحانه، فلم
 يلتفت إلى غيره لأن الكل في قبضته، وقد نقلت في كتابي مساعد
 النظر [عن الإحياء-^٩] للامام الغزالي رحمه الله تعالى عليه في شيء من
 أسرار هذه السورة كلاما هو في غاية النفاسة. وروى الترمذي^{١٠} عن
 ١٠ أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه أن المشركين قالوا: يا محمد انسب لنا
 ربك، فأزل الله تعالى: ^{١١}قل هو الله أحد - إلى آخرها، قال: لأنه ليس
 شيء يولد إلا سيموت، وليس شيء يموت إلا سيورث، وأن الله تعالى^{١٢}
 لا يموت ولا يورث، ولم يكن له كفوا أحد - انتهى. ومن كان كذلك
 فهو الجامع^{١٣} للأسماء الحسنى والصفات العلى كلها، و علم أن حاصلها تنزيه
 ١٥ المعبود عن أن يكون له مجانس، أو يكون له مكافئ، والرد على كل
 من يخالف في شيء من ذلك، وأعظم مقاصد آل عمران المناظرة^{١٤} لها

(١) من ظ وم، وفي الأصل: المصورة (٢) من ظ وم، وفي الأصل: بينت.
 (٣) زيد من ظ وم (٤) من ظ وم، وفي الأصل: النهاية (٥) من ظ وم، وفي
 الأصل: مع عدم (٦) راجع الجامع ١٧٢/٢ (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ.
 (٨) من ظ وم، وفي الأصل: جامع (٩) من ظ وم، وفي الأصل: الناظرة.
 (١٠) من ظ وم، وفي الأصل: جامع (١١) من ظ وم، وفي الأصل: الناظرة.

في رد المقطع على المطلع ، المفتحة بالحى القيوم ، المودعة أوضع الأدلة
على كفر من كفر بالله سبحانه وتعالى لاسيما^١ من ادعى أن عيسى عليه
الصلاة والسلام إله^٢ أو أنه ولد له سبحانه وتعالى وكذا غيره الدلالة^٣
على بطلان مذهب من ادعاه إلها^٤ وعلى أن عيسى عليه الصلاة والسلام
عبد من عبيده أوجده على ما أراد كما أوجد من^٥ هو أغرب^٦ حالا منه^٧
و إبطال قول من ادعى فيه غير ذلك . ولما عرفت هذه السورة حقيقة
الذات أتم تعريف ، وكان الغرض الأقصى من طلب^٨ العلوم بأسرها
معرفة ذاته سبحانه وتعالى وصفاته وكيفية صدور [الأفعال -^٩] عنه ،
وكان القرآن العظيم كفيلا بجميع هذه العلوم ، وكانت هذه السورة منه
قد تكفلت بجميع ما يتعلق بالبحث عن الذات على سبيل التعريض^{١٠}
و الإيمان ، كانت معادلة لثالث القرآن^{١١} و هي ثلث أيضا^{١٢} باعتبار آخر وهو أن
الدين اعتقاد ، وفعل لسانى يترجم عن الاعتقاد ، وفعل / يصحح ذلك ، هي^{١٣}
وافية بأمر^{١٤} الاعتقاد بالوحدانية الذى هو رأس الاعتقاد ، وباعتبار
أن مقاصده كلها محصورة في بيان العقائد والأحكام والقصص ، وهذه

(١) زيد في الأصل و ظ : ان ، ولم تكن الزيادة في م لغزتها (٢) من ظ
وم ، وفي الأصل : الها (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : ما (٤ - ٤) من ظ
وم ، وفي الأصل : منه حالا (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : مغلوب -
كذا (٦) زيد من ظ و م (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : هو (٨) من ظ
وم ، وفي الأصل : اخر (٩-٩) من ظ و م ، وفي الأصل : مانه من امر .

السورة على وجازتها قد اشتملت على جميع المعارف الإلهية، والرد على من ألد فيها، ولأجل أن هذا هو المقصود بالذات الذي يتبعه جميع المقاصد عدلت في بعض الأقوال بجميع القرآن، وحاصل شرح هذه السورة العظمى أنه سبحانه وتعالى دل على الذات الأقدس بالهوية، وعبر عنها بالضمير إشارة إلى نفي الماهية التي غلط أو غلط فيها الكفور الأعظم ٥ فرعون - لعنة الله عليه وعلى أتباعه أهل الإلحاد، وأنصاره وأشياعه من أهل الاتحاد، ودل على ذلك بالاسم الأعظم المجمع عليه ودل عليه بالوحدة الجامعة للغي، النافية للكثرة^٢ الموجبة للحاجة، ودل عليها بالصمدية النافية للجوفية المثبتة للسيادة الخفية، ودل على أول معنيها بانتفاء الولادة منه ١٠ وله، الدالان على نفي الجنس للقوم والفصل المقسم، ودل على الثاني بعدم المكافئ، ودل على هذا العدم بأفعاله العظيمة المشاهدة التي أشار قطعاً ترتيب السور بما انتهى إليه وضع هذه السورة في هذا الموضع إلى استحضارها، وتأمل ما كان منها من تربية هذا الدين بنصر^٣ نبيه الذي أرسله صلى الله عليه وسلم لإقامته، وسلط الكافرين - وهم ملء الأرض - ١٥ على أذاه، وجعل أعظمهم له أذى أقربهم إليه نسباً عنه أبالهب الذي كان يتبعه في تلك المشاهد والقبائل، ويلزمه في تلك المواسم والمعاهد والمحافل، يصرح بتكذيبه كلها دعا الناس إلى الحق، ويواجه بما هو أشد الأشياء على النفس كراهه^٤ وأشق، فكانت تلك الشهرة عين الرفعة

(١) من ظ و م، وفي الأصل: غلط (٢) من ظ و م، وفي الأصل: لكثرة.

(٣) من ظ و م، وفي الأصل: لنصر (٤) من ظ و م، وفي الأصل: كراهية.

و النصره ، لأن الشيء إذا خرج عن حده انقلب إلى ضده ، فانه إذا
تاهت شهرته ثم بان بطلانه أو صحته رجعت شهرته بكونه باطلا أو صحيحا
أعظم منها لولم يتقدمها شهرة بغير ذلك ، فانقلبت النصره ، وعظمت
الكثرة ، لجلت المعاونه ، وزالت المباينة ، وحصل الوفاق ، وزال الشقاق ،
فدل هذا الفعل الأعظم من صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ه
وحده ، 'وكذب' المعاندين وهم من لا يحصيهم إلا الله في كل ما قال ،
وجمع ما قالوا على عزته سبحانه وتعالى بكونه نصر عبده على ذلك
الوجه الخارق للعاده وعلى حكمته بما سلطهم به عليه حتى أسرع الشهرة
وعمت النصره ، فلم بتلك المشاهده أنه العزيز الحكيم كما دلت عليه
سورة التوحيد المناظرة لهذه في رد المقطع على المطلع ، وهى آل عمران ١٠
/ المناظرة لهذه في الدلالة على التوحيد والمهاجبة لمن ادعى أن له صاحبة ٩١١ /
و ولد ، فلم قطعا أنه لا كفو له ، فلم أنه لا يصح أصلا أن يلد ولا أن
يولد ، فبطلت قطعا دعوى إلهية عيسى عليه الصلاة والسلام وغيره ممن ادعى
فيه الولدية بالاحدية لما تقتضيه الولادة 'من المادة' المقتضية للكثرة ،
الموجبة للحاجة ، وعظم البيان بما دل عليه الاسم [الأعظم - °] من ١٥
الإجماع بما تقتضى الإلهية ، ولا إجماع على غيره ، وجل الأمر وانقطع
(١-١) من ظ و م ، وفي الأصل : فكذب (٢) من ظ و م ، وفي الأصل :
المشاهد (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : ولد (٤) سقط ما بين الرقنين من ظ .
(٥) زيد من ظ و م .

النزاع بما دل عليه الضمير من وجوب الوجود النافي لما سواه من كل موجود - والله الهادي ، فلقد أبانت السورة على أعظم الوجوه أن مرسله صلى الله عليه وسلم أجل موجود وأشرف حقيقة وأنفس معلوم ، وأعظم ذات ، وذلك يستلزم نفي كل ما لا ينبغي ، وحصول ه كل ما ينبغي استلزاما لا يقبل الانفكاك ، كالفردية في الوجود ، والزوجة في الشفع ، وتفصيل ذلك بعشرة أشياء تبسط على كلمات السورة على الترتيب : الأول أنه تعالى له الوجود الذي ما مثله فليس [هو ^١] كالممكنات المسبوقه بالعدم والمنقطعة بالانعدام ، والمنصرمة في الدوام ، بل هو أزلي ^٢ لا أول له أبدى لا آخر له ، قيوم لا انصرام له ، الثاني أن ١٠ له السبوحية الآية على نفع كل نقص وعيب ، الثالث أن له القدوسية المشتملة على الاتصاف بكل كمال ، من جلال وجمال ، و تعال ، الرابع أن له العظمة والجلالة عن أن يكون عرضا أو كالأعراض ، أو جوهرًا أو كالجواهر ، أو جسمًا أو كالأجسام ، الخامس أن له العلو عن أن يحل في شيء أو [يحل فيه شيء أو يتحد بشيء أو - ^٣] يتحد به شيء ، السادس ١٥ أنه تعالى له الغنى عن الموجد كالحرب والموجب كالآب والمفيد أى لشيء من الكمالات ، السابع أنه تعالى له الوحدة التي ليس فيها شبه

(١) زيد في الأصل : حصول ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : اول (٤) زيد في الأصل : وكان ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : جوهر . (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : الوجود والوجود .

- أى فى صفاته، و لا مثل أى فى نوع و لا نسب [أى - ١] كالقربة،
 الثامن أنه تعالى له الفردانية^٢ التى لا يصح فيها شرك، لافى الملك - بكسر
 الميم، و لافى الملك - بضمها، و لافى التدبير، و لافى التأخير، التاسع أنه تعالى
 له الكبرياء المنافية لفوت كمال^٢ أو كمال كمال، العاشر أنه تعالى له العزة
 المنافية لأن يكون له ضد - وهو المفسد لما يفعله، أو ند - وهو الموجد لمثل ٥
 ما يوجد^٤، و تنزيل هذه العشرة على السورة واضح لمن تأمل الكلام
 و تدبره، و ابتدأ سبحانه السورة بالضمير قبل الظاهر بعد التصريح بالنصر
 و الفتح و خسارة أهل الكفر بخسارة أبى لهب الذى هو أعلام و أعزم
 إشارة إلى [أن] من صحح باطنه باسم الله تعالى نصر^١ و فتح له^٦ - كما يشير
 [إليه - ١] تعقيب الأمر فى آخر سورة البقرة بالرغبة إليه فى النصر على ١٠
 الكافرين بقوله "الله لا اله الا هو الحى القيوم" فانه ترجمة أول هذه ٩١٢ /
 السورة التالية للنصر و الكافرون سواء بالضمير و الاسم الأعظم [و التوحيد
 الأعظم - ١] المقرون^٢ بدليله و هو القيومية، فقد بين آخر السورة الذى
 هو نتيجتها و رد مقطعا على مطلعها^٤ أنه أحد حاضر فى كل زمن^٥
 لا يغيب أصلا، و لا أحد يكافئه أو يشابهه، لأنه لم يتولد عنه شئ. و لا تولد ١٥
-
- (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م، وفى الأصل: القرانية - كذا (٣) من
 ظ و م، وفى الأصل: الكمال (٤) من ظ و م، وفى الأصل: يفعله (٥) من
 ظ و م، وفى الأصل: او (٦ - ٦) من ظ و م، وفى الأصل: له و فتح .
 (٧) من ظ و م، وفى الأصل: القرونة (٨) من ظ و م، وفى الأصل:
 موصلا (٩) فى ظ: ذهن .

هو عن شيء، لأنه صمد لا خوف له^١ مطلقا لا في ذاته بالفعل، ولا بحيث يجوز^٢ الوهم لأنه أحد محيط بكل شيء^٣ لأنه^٤ هو الله المحيط بجميع صفات الكمال والجمال^٥، وهو غيب محض لأنه لا يقوى غيره على معرفته إلا باللوازم من الصفات المعقولة تقريبا، والأفعال المشاهدة آثارها، وهو هو الذي [هو -^٦] مع كونه غيب الغيب - مستحضر في كل لب، لا يظهر بغيث عن^٧ أحد بما له من الآثار، التي^٨ ملأت الأنظار، ولذلك استحق التسمية به^٩ هو، ولم يستحقها غيره لحضوره^{١٠} لكل قلب وغية غيره بكل اعتبار، لأنه ليس للغير من ذاته إلا الغيبة^{١١} بالعدم، وأما هو^{١٢} فهو الواجب^{١٣} وجوده، وهو الذي أوجد غيره، وركز في [كل -^{١٤}] ١٠. فطرة ذكره^{١٥}، لما له سبحانه من الكمال، ولغيره من شدة الحاجة إليه والاختلال، فكان سبوحا قدوسا جامعا بين الوصفين لأنه ممدوح بالفضائل والمحاسن، التقديس مضمحل في صريح التسييح، والتسييح مضمحل في صريح التقديس، وقد جمع الله سبحانه وتعالى بينهما في هذه السورة بالاسماء التي جلاها أولاها، فهو صريح التقديس، ومن ثم إلى آخرها صريح التسييح،

(١) زيد في الأصل: أصلا، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢-٣) في ظ و م: الذي هو جامع لصفات الكمال (٣) زيد من ظ و م (٤) زيد في الأصل: كل، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) سقط من م (٦) في م: بحضوره (٧) من ظ و م، وفي الأصل: لغيبة (٨-٩) من ظ و م، وفي الأصل: فالواجب (٩) من ظ و م، وفي الأصل: ذكر.

والامران راجعان إلى إفراده و توحيده و نفي التشريك و التشبيه عنه،
وذلك هو الجمع بين الإثبات و النفي على تهيج ما وقع في كلمة
الإخلاص ليعلم أن الإثبات^١ لا يكمل إلا بصيائه عن كل ما يتضمن مخالفته،
لكن كلمة الإخلاص تركبت^٢ من نفي ثم إثبات، و سورة الإخلاص
من إثبات ثم نفي،^٣ فأولها إثبات^٤ و آخرها نفي، و آخر الإثبات ه
الصمد، [فهو -^٥] جامع بين الأمرين فإنه جمع كل صفة لا يتم الخلق إلا بها
لأن أحد مدلوله^٦ في اللغة: السيد الذي يرجع إليه، فاقضى ذلك
إثبات صفات الكمال التي بها يتم اتساق الأفعال و نفي كل صفة يزه عنها،
لأن ثاني مدلوله في اللغة: الذي لا جوف له، و ذلك يتضمن نفي النهاية
و نفي الحد و الجهة و الجسم و الجوهر، لأن من اتصف بشيء من ذلك ١٠
لم يستحل اتصافه بالتركيب و وجود الجوف، فقررت هذه الكلمة وجوب^٧
المعرفة بالنفي و الإثبات ليميز بين الحق و الباطل، لأن من [لم -^٨]
يتحقق صفاء الباطل لم يقرر له المعرفة بالحق، و لذلك كان الصحابة
رضى الله تعالى عنهم و أرضاهم أجمعين يسألون النبي صلى الله عليه و سلم
/ عن الحق لصحة الاعتقاد و المعرفة، و عن الباطل و الشر للتمكن من ١٥ / ٩١٣
بجانبه حتى قال حذيفة رضي الله تعالى عنه: كان [الناس -^٩] يسألون

(١) العبارة من هنا إلى « ثم اثبات » ساقطة من ظ (٢) من ظ و م، و في
الأصل: تركيب (٣-٣) تكرر ما بين الرقيين في الأصل فقط (٤) زيد من ظ
و م (ه-ه) من ظ و م، و في الأصل: فا اجل مدلوليته (٦) من ظ و م،
و في الأصل: وجوف .

النبي صلى الله عليه وسلم عن الخير، وكنت أسأله عن الشر. وذلك لأن من لم يعرف الشر يوشك أن يقع فيه، وأن ما خالفت كلمة الشهادة في الترتيب لأن تلك أنت للدخال في الدين، والاليق بمن كان خارجاً أو ضعيفاً فيه - وهم الأكثر - نفي الباطل أولاً ومحوه من لوح القلب ٥ ليأتى^١ لإثبات الحق فيه وهو فارغ^٢ فيقر فيه، فلما^٣ نفت أولاً كل غير كان^٤ سبباً للجانبية والبعد عن حضرات القدس، ثم^٥ أثبتت الذات^٦ الأقدس والمسمى الأشرف الأنفس، أكدت^٧ سورة الإخلاص لأنها للكامل الذين تخلقوا بما قبلها من السور، هذا الإثبات عند استحضاره، وشهود الجليل من آثاره، ثم ختمت بنفى الأغيار، ليكون بذلك تجلى ختام الأعمار^٨، ١٠ عند الرجوع إلى الآثار، بالعرض على الواحد القهار، وقد بين^٩ بهذه السورة أنه طريق بين الخلق والامر، فلما فتح الخلق بمتشابه خلق آدم عليه الصلاة والسلام لأن^{١٠} المتشابه ما خرج^{١١} عن أشكاله، وختمت أقسامه الأربعة بمتشابه خلق عيسى عليه الصلاة والسلام - كما تقدم^{١٢} عند

(١) من ظ و م، وفي الأصل : ليتأتى (٢) من ظ و م، وفي الأصل : فارق (٣) من ظ و م، وفي الأصل : ولما (٤) من ظ و م، وفي الأصل : كانت (هـ-٥) من ظ و م، وفي الأصل : اثبت ذات (٦) من ظ و م، وفي الأصل : اكده (٧) من ظ و م، وفي الأصل : الاعمال (٨) في ظ و م : تبين . (٩-١٠) من ظ و م، وفي الأصل : المشابهة ما خرجت (١٠) زيد في الأصل : في، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها .

” ان الله اصطفى “ في آل عمران المناظرة لهذه السورة، لذلك قمع الامر بعد أم الكتاب بمتشابه الحروف المقطعة، و ختم دون المعوذتين اللتين هما في الحال المرتحل كالمقدمة، والافتتاح بالتموذ لأم الكتاب بمتشابه هو سورة الإخلاص، وكان متشابه أوله متشابهاً^٢ من جميع وجوهه، لا يمكن أحداً أن يقول فيه قولاً مقطوعاً به أو مظنوناً ظناً راجحاً^٥، و متشابه آخره لا يقنع فيه بدون القطع في أوله فيما كلفنا أمره في هذه الدار و هو أصول الدين، و وراء ذلك [ما - °] لا يدركه أحد من الأبرار ولا المقربين، و هو الذات الاقدس، فن رجع متشابه الخلق فوق منزلته كفر، و من وضع متشابه الامر عن رتبته العلية كفر، وجعل آخره أجلى من أوله من بعض الوجوه إشارة إلى ترقية الموفق في أمره، ١٠ و أنه في الآخرة يكون^٦ أجلى انكشافاً و أوضح معرفة، و تلاه بالتموذ إشارة إلى سؤال الاعتصام في شأنه، و الحفظ التام في مضار عرفانه، و كرر بالثنوية لأجل الإحاطة بأمرى^٧ الظاهر و الباطن^٨، و التأكيد تنبيهاً على صعوبة المرام، و خطر المقام .

و لما افتتح القرآن^٩ بسورة مشتملة على جميع معانيه، ختم بسورتين ١٥

- (١) من ظ و م، و في الأصل : لمنشابه (٢) من ظ و م، و في الأصل : متشابه (٣) من ظ و م، و في الأصل : راجيا (٤) من ظ و م، و في الأصل : هذا (٥) زيد من ظ و م (٦-٧) من ظ و م، و في الأصل : يكون في الآخرة . (٧-٧) من ظ و م، و في الأصل : الباطن والظاهر (٨) من ظ و م، و في الأصل : المقام .

يدخل معناهما ، وهو التعوذ ، ويندب ذكره في جميع أجزائه ومبانيه ،
 وفي ذلك لطيفة أخرى عظيمة جدا ، وهي أنه لما علم بالإخلاص تمام
 العلم وظهور الدين / على هذا الوجه الأعظم ، لحصل بذلك غاية السرور ،
 وكان التمام في هذه الدار مؤذنا بالنقصان ، جاءت المعوذتان ' لدفع شر
 ذلك ، وقد انقضى الكلام على ما يسره الله تعالى من كنوز معاني سورة
 الإخلاص بحسب التركيب و النظم والترتيب ، و بقى الكلام على ما فتح الله
 به من أسرارها في الدلالة على مقصود السورة بالنظر إلى كلماتها مفردة
 ظواهر و ضمائر ثم حروفها ، ففيها من الأسماء الحسنى و الصفات العلى ،
 التى أسس عليها بانيها ، و انبت عليها أركانها ، خمسة هي العشر من كلمات
 ١٠ [آية - ٢] الكرسي كما أن الصلوات المكتوبات خمس و هي خمسون
 في أم الكتاب ، الحسنة بعشر أمثالها ، فن لطائف إشاراتها أنها كدعائم
 الدين الخمس ، فالضمير مشير ' إلى تصحيح ضمير القلب بالإيمان ، و صحة
 القصد والإذعان ، حتى يقوم بناء العبادة ، و الاسم الأعظم ' إشارة ' إلى
 أن ذلك التصحيح لأجل التأله بالخضوع للاله الحق باستحضار اسمه الأعظم
 ١٥ كما أن الصلاة أعظم عبادات البدن ، هذا للتهيئة في الدخول في العبادة ،
 ثم إن الدخول فيها شرطه أحدية التوجه تحقيقا للصدق في صحة العزم
 (١) من ظ و م ، وفي الأصل : المعوذات (٢) من ظ و م ، وفي الأصل :
 العليا (٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : مشيرا (٥) من ظ
 و م ، وفي الأصل : اشار (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : كان .

عليها كما أن الزكاة تكون مصدقة للإيمان، وذلك التوحيد في التوحيد
 يكون لأجل الصدق في التأله بما يشير^١ إليه إعادة الاسم الأعظم كما
 هو شأن الحاج الأشعث الأغبر المتجرد، ويكون ذلك التأله باستحضار
 افتقار العابد إلى المعبود و تداعيه إلى الهلاك بكل اعتبار لأنه أجوف^٢،
 و غنى المعبود على الإطلاق بما يشير إليه الاسم الإضافي الصمد كما هو ٥
 شأن الصائم في عبادته، واستحضاره لحقارته و شدة حاجته، و لجلالة
 مولاه، و تعاليه في غناه، فمن صحت له هذه الدعائم الحس كانت عبادته في
 الذروة العليا من القبول، و إلا كان لها اسم الحصول من غير كثير محصول -
 و الله موفق، و كونها خمس عشرة كلمة إشارة إلى أنهم في السنة الخامسة
 عشرة من النبوة يعلون - بغلبة قهره و سطوة سلطانه و تأييده للمستضعفين ١٠
 من حربه، و تقويته لهم في وقعة بدر في السنة الثانية من الهجرة - أن
 مرسله لا كفوء له بعلم شهودى لا يقدر أحد على تكذيبه و دفعه، فيقوم
 به دليل الإخلاص، و لات حين مناص، و إذا ضمنت إليها الضمير
 الواجب الاستتار في "قل" كانت^٣ عشرة^٤ إشارة إلى أنه في السنة
 السادسة عشرة من النبوة و هى الثالثة من الهجرة في غزوة أحد يكون ١٥
 الظاهر فيها اسمه تعالى الباطن، فانه كان فيها من المصيبة ما هو مذكور في
 السير تفصيله من قتل سبعين من الصحابة رضى الله تعالى عنهم منهم^٥

(١) من ظ و م، و في الأصل: كما (٢) من ظ و م، و في الأصل: احرف.
 (٣-٢) من ظ و م، و في الأصل: ستة عشر (٤) من ظ و م، و في الأصل:
 من (٥) من ظ و م، و في الأصل: فمنهم -

حمزة بن عبد المطلب / رضى الله تعالى عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
أسد الله و أسد رسوله صلى الله عليه وسلم ، و ذلك بعد أن ظهر
فيها النبي صلى الله عليه وسلم في أول النهار ، ظهوراً يباحثى كانت هزيمة
الكفار ، لاشك فيها - كما قال الله تعالى " ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم
بأذنه حتى إذا فلتتم وإتنازعتم " - الآيات ، ثم أخفى الله ذلك في إزالة
٥ الكفار في أثناء النهار ، فهزم الصحابة رضى الله تعالى عنهم حتى لم يبق
مع النبي صلى الله عليه وسلم منهم إلا نفر يسير جداً أكثر ما ورد في
عددهم^١ أنهم يقاربون الأربعين وهو ثابت بهم - صلى الله عليه وسلم -
في نحر العدو وهم نحو من ثلاثة آلاف فيهم مائتا فارس يحاولهم
١٠ و يصادهم يشتملون عليه مرة و يفرقون عنه^٢ أخرى يعلم أن الناصر
إنما هو الله سبحانه و تعالى وحده^٣ . وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما :
ما نصر النبي صلى الله عليه وسلم في موطن من المواطن ما نصر في غزوة
أحد ، و قال أبو سفيان ابن حرب يوم إسلامه في عام الفتح للنبي صلى الله
عليه وسلم : ما قاتلتك^٤ من مرة إلا ظهرت علىّ ، أظن لو كان مع الله غيره
١٥ لقد أغنى شيئاً . ولكن الذى ظهر منها ما كان في آخر النهار من ظهور
الكفار ، فأخفى الله تعالى نصره لئله صلى الله عليه وسلم فيها باسمه الباطن
إلا على أرباب البصائر ، فاعلم ذلك [إلا - °] بوجه خفى جداً مناسبة
(١) من ظ و م ، و في الأصل : عدم (٢) من ظ و م ، و في الأصل : عليه .
(٣) من ظ و م ، و في الأصل : أحد (٤) من م ، و في الأصل و ظ : قاتلك .
(٥) زيد من ظ و م .

لضمير الباطن الواجب الاستتار، وإذا ضمنت إلى ذلك الضميرين المستترين الجائزى^١ الظهور، فكانت الكلمات بذلك ثمانى عشرة، كانت إشارة إلى أن فى السنة الثامنة عشرة^٢ من النبوة - وهى الخامسة من الهجرة - دلالة عظيمة على أنه لا كفوء له^٣ يوجب الإخلاص على وجه هو^٤ أجلى مما كان فى غزوة أحد^٥ وإن كان فيه نوع خفاء، وذلك هـ

فى غزوة الأحزاب وبنى قريظة حين رد الله الكفار بغيظهم لم ينالوا خيرا بعد أن كانوا فى عشرة آلاف مقاتل غير بنى قريظة، يقولون: إنه لا غالب لهم، وكفى الله المؤمنين القتال،^٦ وكان الله قويا عزيزا قاهرا لهم^٧ يريح وجنود لم يروها، وأمكن [من - ^٨] بنى قريظة، وكان الله قويا عزيزا، وذلك فى شوال وذى القعدة سنة خمس من الهجرة، فاذا ١٠

ضمنت إليها الضمير الآخر البارز^٩ بالفعل فى "له" فكانت تسع عشرة، كانت إشارة/ إلى مثل ذلك على وجه [أجلى - ^{١٠}] فى^{١١} عمرة الحديبية فى ذى القعدة سنة ست من الهجرة، فإنه كان فيها الفتح السبى الذى أنزل الله سبحانه وتعالى فيه سورة الفتح، وكان فيها من دلائل الوحداية

(١) من ظ و م، وفى الأصل: الجائزى (٢) من ظ و م، وفى الأصل: اثنتا عشرة، ويريد بعده فى الأصل: كانت إشارة إلى أن فى السنة الثمانية عشر، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٣) من ظ و م، وفى الأصل: على وجه يوجب الإخلاص (٤) فى الأصل بياض ملأناه من ظ و م (هـ - هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٦) زيد من ظ و م (٧) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و م لحذفها (٨) من ظ و م، وفى الأصل: من .

أمر كثيرة توجب الإخلاص، وإن كان في ذلك نوع خفاء مناسبة للضمير وإن كان بارزا بالفعل. فقد خفي على كثير من الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين حتى نبههم النبي صلى الله عليه وسلم، فاذا ضمنت إليها كلمات البسملة الأربع كانت ثلاثا وعشرين توازي السنة العاشرة من الهجرة، وهى الثالثة والعشرون من النبوة، 'و فيها كان' استقرار الفتح الأكبر والإخلاص الأعظم بنى الشرك وأهله من جزيرة العرب لحجة الوداع التى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيها: [إن الشيطان -^٢] قد آيس أن يعبد فى أرض العرب. ولذلك توفى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عقبها بعد إظهار الدين وإذلال الكافرين وإتمام النعمة، ١٠ وقام سبحانه بنصر الأمة وحده بعد أن مهد أسباب النصر بنبيه صلى الله عليه وسلم حتى علم قطعا فى الردة وأحوالها، وموج الفتنة وأحوالها، وغلبة رعبها على القلوب وزلازلها، فى ذلك الاضطراب الشديد، أنه الإله وحده الذى لا كفوء له لحفظ الدين فى حياة نبيه صلى الله عليه وسلم [و -^١] بعده، وكذا فيما بعد ذلك من فتوح البلاد، وإذلال الملوك العتاة الشداد، مع ما لهم من الكثرة والقوة بالأموال والأجناد، ١٥ والتمكن العظيم فى البلاد، وجعل النصر عليهم بأهل الضعف والقلة

(١-١) من ظ وم، وفى الأصل: كان فيها (٢) زيد من ظ وم (٣-٣) من ظ وم، وفى الأصل: بنبيه (٤) من ظ وم، وفى الأصل: الأحد (٥) زيد فى الأصل: العباد و. ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها.

آية في آية، و دلالة بالغة في ظهورها الغاية، و إذا سلكت طريقاً آخر في الترتيب في الكلمات الخطية و الاصطلاحية ذلك على مثل ذلك بطريق آخر، و ذلك أن تضم إلى الكلمات الخمس عشرة كلمات البسمة الأربع لتكون تسع عشرة فوازي سنة ست من الهجرة، و ذلك سنة عمرة الحديبية التي سماها الله تعالى فتحاً، و أزل فيها سورة الفتح ٥ لكونها كانت سبب الفتح الذي هو عمود الإخلاص، فإذا ضمنت إليها الضمير المستتر كانت عشرين، فوازت سنة سبع التي كانت فيها عمرة القضاء، فأظهر الله فيها الإخلاص على عبده و رسوله صلى الله عليه وسلم بين أظهر المشركين في البلد الذي كان بعث منه وفيه على وجه ظهر فيه أنه لا كفوء له، و لكن كان ذلك بوجه خفي، فإذا ضمنت إليها ١٠ الضميرين المستترين الجائزي البروز / كانت اثنتين ١ و عشرين موازية لسنة تسع سنة الوفود [و - ٣] دخول الناس في دين الله أفواجا، فالإلهية من حيث هي تقتضي الوحدة، و الوحدة لا تقتضي الإلهية، و عبر به دون الواحد لأن المراد الإبلاغ في الوصف بالوحدة إلى حد لا يكون شيء أشد منه، و الواحد - قال ابن سينا - مقول على ما يحته من التشكيك، ١٥ و الذي لا ينقسم بوجه أصلاً أولى بالواحدانية مما ينقسم من بعض الوجوه،

(١) من ظ و م . و في الأصل : الأربعة (٢) من م ، و في الأصل و ظ : اثنين (٣) زيد من ظ (٤-٥) من ظ ، و في الأصل و م : الدين (٥) العبارة في م من هنا و في ظ من « و عبر به » ساقطة إلى ما تنبه عليه، و حذفها أولى إلا أنا أبقيناها على وجه الاحتياط.

والذى ينقسم انقساماً عقلياً أولاً بما ينقسم بالحس، [و-^١] الذى ينقسم بالحس وهو بالقوة أولاً من المتقسم بالحس بالفعل، وإذا ثبت أن الوحدة قابلة للأشد والأضعف وأن الواحد مقول على ما تحته بالتشكيك (٩) كان الأكل فى الفعل الذى لا يمكن أن يكون شئ آخر أقوى منه فيها ٥ وإلا لم يكن بالغا أقصى المرام، والآخر جامع لذلك دال على الواحدية من جميع الوجوه، وأنه لا كثرة هناك أصلاً، لامعنوية من المقولات من الأجناس والفصول والأجزاء العقلية كالمادة والصورة، ولا حسية بقوة ولا فعل كما فى الأجسام، وذلك لكونه سبحانه وتعالى منزها عن الجنس والفصل والمادة والصورة والأعراض والأبعاد والأعضاء ١٠ والأشكال والألوان وسائر الوجوه وجوه التشبيه التى تشمل الوحدة الكاملة الحقة اللاتفة بكرم وجهه وعز جلاله أن يشبهه شئ أو يساويه شئ لأن كل ما كانت هويته أن تحصل من اجتماع آخر كانت هويته موقوفة على تلك الأجزاء فلا يكون هو لذاته بل لغيره، فلذا كان منزها عن الكثرة بكل اعتبار ومتصفا بالوحدة من كل الوجوه، فقد بلغ هذا ١٥ النظم من البيان أعظم شأن، فسبحان من أنزل هذا الكلام ما أعظم شأنه وأقهر سلطانه فهو منتهى الحاجات. ومن عنده نيل الطلبات، ولا يبلغ أدنى ما استأثره من الجلال والعظمة والبهجة أقصى نوات الناعتين، وأعظم وصف الواسفين، بل القدر الممكن منه الممتع أزيد منه هو الذى ذكره فى كتابه العزيز، وأودعه وحيه المقدس الحكيم، وبالكلام على معناه ٢٠ والمعنى الواحد تحقق ما تقدم، قال الإمام أبو العباس الافليشى فى شرح

(١) زيد ولا يله منه .

الاسماء الحسنی، فن أهل اللسان من ساوى بينهما جعلهما مترادفين، ومنهم من قال: أصل «أحد» واحد، أسقطت منه الالف، ثم أبدلت الهمزة من الواو المفتوحة مثل حسن یحسن فهو حسن - من الحسن، أبدلت الواو همزة، وأما من فرق بينهما ففهم من قال: «أحد» على خياله، لا إبدال فيه ولا تغيير، ومنهم من قال: أصله واحد - أبدلت الواو همزة - انتهى. وقد استخلصت الكلام ٥
على الاسمين الشريفين من عدة شروح للأسماء الحسنی و غيرها، منها شرح الفخر الرازى والفخر الحرالى وغيرهما - قالوا: الواحد الذى لا كثرة فيه بوجه لا بقسمة ولا بغيرها مع اتصافه بالعظمة / ليخرج الجوهر الفرد ٩١٨/
وهو الذى لا يشئ^١، أى لا ضد له ولا شبه، فهو سبحانه وتعالى واحد بالمعنيين على الإطلاق لا بالنظر إلى حال ولا شئ، قال الإمام أبو العباس ١٠
الاقلىشى فى شرح الأسماء الحسنی: هذه حقيقة الوحدة عند المحققين فلا يصح أن يوصف شئ مركب بها إلا مجازا كما نقول: رجل واحد ودرهم واحد، وإنما يوصف بها حقيقة ما حواله (٩) كالجوهر عند الأشعرية غير أنك إذا نظرت فوجدت وجوده من غيره علمت أن استحقاقه لهذا الوصف ليس كاستحقاق موجد له، وهو أيضا إنما يوصف به لحقارته، ١٥
و موجد سبجانه وتعالى موصوف به مع اتصافه بالعظمة، فاتصافه بالوحدة على الإطلاق، والاتصاف بالجوهر بالنظر إلى عدم التركيب من الجسم مع صحة اتصافه بأنه جزء يزيل عنه حقيقة ذلك، والوحدة أيضا بالنظر إلى المعنى الثانى - وهو ما لا نظر له - لا تصح بالحقيقة إلا له سبحانه

(١) فى الأصل: لا يكتنى .

و تعالى، وكل ما نوعيته في شخصيته كالعرش و الكرسي و الشمس و القمر
يصح أن يقدر لها نظائر، و لها معنى ثالث و هو التوحيد بالفعل و الإيجاد،
فيفعل كل ما يريد من غير توقف على شيء، و الفرق بين هذا الوجه
و الذي قبله أن الأول ناظر إلى نفي إله ثان، و هذا ناف لمعين و وزير،
٥ و كلاهما وصف ذاتي سلبى، و الحاصل أن النظر الصحيح دل على أن
لنا موجدا واحدا بمعنى أنه لا يصبح أن يلحقه نقص لقسمته بوجه من
الوجوه، و بمعنى أنه معدوم النظير^١ بكل اعتبار، و معنى أنه مستبد بالفعل
مستقل بالإيجاد و متوحد بالصنع منفرد بالتدبير، قضى بهذا شاهد
العقل المعصوم من ظلمة الهوى و كثافة الطبع، و ورد به قواطع النقل
١٠ و نواطق السمع، و لهذا كان من أعظم الخلق دعاؤه سبحانه و تعالى
لجميع الخلق، و كانت دعوة رسوله الخاتم صلى الله عليه و سلم للخلق كافة،
و قال حجة الإسلام أبو حامد الغزالي في آخر شرحه للأسماء الحسنى في
شرحها في بيان رد الأسماء الكثيرة إلى ذات: الواحد و سبع صفات
الواحد المألوف عنه النظير، و قال في الشرح المذكور: الواحد هو الذى
١٥ لا يتجزى ولا يشئ، أما الذى لا يتجزى فكالجوهر الذى لا ينقسم فيقال
عنه: إنه واحد - بمعنى أنه لا جزء له، و كذلك النقطة لا جزء لها، و الله تعالى
واحد بمعنى أنه يستحيل تقدير الانقسام فى ذاته، و أما الذى لا ينشئ
فهو الذى لا نظير له كالشمس مثلا فانها - وإن كانت قابلة للانقسام بالوهم -
متحيزة فى ذاتها / لأنها من قبيل الأجسام فهى لا نظير لها إلا أنه يمكن
٢٠ لها نظير، و ليس فى الوجود موجود يتفرد بخصوص وجوده تفردا

(١) فى الأصل: النظر .

لا يتصور أن يشاركه فيه غيره أصلاً إلا الواحد المطلق أزلاً وأبداً، والعبد إنما يكون واحداً إذا لم يكن له في أبناء جنسه نظير في خصلة من خصال الخير، وذلك بالإضافة إلى بعض الحاصل دون الجميع، فلا وحدة على الإطلاق إلا لله سبحانه وتعالى، وقال محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في مقدمة كتاب الملل والنحل: واختلفوا في الواحد أهو من عدم أم ٥ مبدأ العدد وليس داخلاً في العدد، وهذا الاختلاف إنما ينشأ من اشتراط لفظ الواحد أيضاً، فالواحد يطلق به ويراد به ما يتركب منه العدد، فإن الاثنين لا معنى له إلا لواحد تكرر أول تكرير وكذا الثلاثة والأربعة، ويطلق ويراد به ما يحصل منه العدد الذي هو علة، ولا يدخل في العدد الذي لا يتركب منه العدد، وقد يلزم الواحدة جميع الأعداد ١٠ لأعلى أن العدد يتركب بها بل وكل موجود فهو جنسه أو نوعه أو شخصه واحد، يقال: إنسان واحد. وفي العدد أنه لا كفوء له ولكن كان ذلك بوجه خفي، فإذا ضمنت إليها الضميرين المستترين الجائزي البروز كانت اثنين وعشرين موازية لسنة تسع سنة الوفود ودخول الناس في الدين أفواجا،^١ وحجة أبي بكر رضى الله عنه وتطهير المسجد الحرام ١٥ من نجس الإشراك بالبراءة من المشركين وزجرهم عن^٢ أن يحج بعد ذلك العام مشرك، ونهيهم عن قربانهم المسجد الحرام لأنهم نجس، وانتشار الإخلاص في أغلب بلاد العرب، وذلك أجلى مما مضى مناسبة

(١) ومن هنا تستأنف العبارة في ظ و م (٢) في ظ: من (٣) من ظ و م، وفي الأصل: في (٤-٥) في ظ و م، وفي الأصل: دار

لما دل عليه، وفيه نوع خفاء عند من كان بقى من المشركين، وإذا ضمنت إليها الضمير الآخر البارز بالفعل كانت ثلاثا وعشرين^١ توازى سنة حجة الوداع سنة عشر^٢، وهى التى تتم فيها الإخلاص ولم يمح بها مشرك، وأيس الشيطان فيها أن يعبد فى جزيرة العرب، أو [فى -^٣] ذلك - لكون الكلمة ضميرا - نوع يسير من الخفاء بما دل عليه بعد ذلك من الردة، وكان ذلك أنسب الأشياء بالكلمة المتحملة لذلك الضمير وهى له، هذا ما يسره الله من أسرار كلماتها بحسب الأعداد، وأما حروفها فمن الأسرار العظيمة أنها صفة الله، وأن حروفها مع البسمة بالنظر إليها من حيث اللفظ وكذا من حيث الرسم ستة^٤ وستون حرفا، وكذا عدة حروف الجلالة المفوضة وكذا المرسومة بحسب الجمل، فكل ما دعت إليه هو مدلول هذا الاسم الأعظم، وهذه العدة إذا أخذت من أول مولد^٥ النبي صلى الله عليه وسلم كان آخرها منطبقا على سنة موت صديقه الأكبر الذى سبق غيره بما رقر فى صدره / وهو أبو بكر رضى الله تعالى عنه، وذلك دلالة على أنه لا يوازيها أحد فى الإخلاص، وأنها ١٥ وصلا فيه إلى الرتبة العليا، وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم أعلى الخلق فيه، وفى ذلك أيضا دلالة على أنه لا كفوء له لأنه نقي الإشراك

/ ٩٢٠

(١) من ظ و م، وفى الأصل : عشر (٢) من ظ و م، وفى الأصل : عشرة.
(٣) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م، وفى الأصل : انه (٥) من ظ و م، وفى الأصل : ست (٦) فى ظ : رامة .

بحذايره من جميع جزيرة العرب بعد أن كانوا مطبقين عليه ، وأطلقهم^١
 سبحانه وتعالى على من يليهم من [ملوك -^٢] الأمم حتى أظهر الله بهم
 الدين - وقد كانوا أذل الأمم - على الذين كله ، ونفوا جبارة الملوك صغرة
 بعد أن^٣ كان عندهم أنه^٤ لا غالب لهم ، وحروفها الملفوظة هي بعدد
 [كلمات -^٥] آيات التوحيد ، وهي آية الكرسي أعظم آية في القرآن ،^٥
 وذلك خمسون حرفا إلا واحدا^٦ هو ألف "كفؤا" الذي هو مرسوم
 غير ملفوظ ، وهو الدال على الضمير الذي هو غيب الغيب ، [فهو غيب -^٧]
 من جهة عدم اللفظ به ، ووجود و ظهور من جهة شاهد الرسم و مسموع
 الاسم ، كما أن الذات غيب محض من جهة الحقيقة يدرك بمشاهدة الأفعال ،
 و مسموع الأسماء العوال - والله الهادي^٨ من الضلال^٩ .

١٠

(١) في ظ : اطلقه (٢) زيد من ظ و م (٣-٣) من ظ و م ، وفي الأصل :
 كانوا (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : واحد (٥) زيد من م (٦-٦) سقط ما
 بين الرقيين من ظ و م .

سورة الفلق

مقصودها الاعتصام من^٢ شر كل ما انفلق عنه الخلق الظاهر والباطن،
واسمها ظاهر الدلالة على^٣ ذلك ﴿بسم الله﴾ الذى له جميع الحول ﴿الرحمن﴾
الذى استجمع كمال الطول ﴿الرحيم﴾ الذى أتم على أهل وداده جميل
٥ النول بالسلام من على القول .

لما افتتح سبحانه وتعالى هذا الذكر الحكيم بالهداية فى قوله
تعالى "اهدنا الصراط المستقيم" وبالهداية والتقوى التى هى شعار التائب
فى قوله تعالى "هدى للثقلين" وذلك أول منازل السائرين، وختم
بتقرير أمر التوحيد على وجه لا يتصور أن يكون أكمل منه، وتقرير الإخلاص
١٠ فيه كما يشعر به الأمر بـ "قل" وذلك هو نهاية المقامات عند العارفين،
فتم بذلك الدين، وانتهى سير السالكين، وختم الإخلاص المقررة لذلك
بأنه تعالى لا كفوء له، فتوفرت الدواعى على الانقطاع إليه والعكوف عليه
وألفت^٤ عصاها واطمأن بها النوى كما قرعينا بالإياب المسافر
أمر بالعود برب هذا الدين، مواهقة لإياك نعيد وإياك نستعين، من

- (١) الثالثة عشرة بعد المائة من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ٥ .
(٢) زيد فى الأصل وظ : كل، ولم تكن الزيادة فى م لحذفناها (م) من ظ
وم، وفى الأصل : فى (٤) سقط من ظ وم (هـ) من ظ وم، وفى الأصل :
ذكر (٦) من ظ وم، وفى الأصل : هذا (٧) من ظ وم، وفى الأصل : انفت .

شر ما يقدح فيه ضرر في الظاهر أو في الباطن^١ وهم الخلائق حتى على
 الفناء في الغنا، وبدأ بما يعم شياطين الإنس والجن في الظاهر والباطن.
 ثم اتبع بما يعم القبيلين^٢ ويخص الباطن الذي يستلزم صلاحه صلاح
 الظاهر، إعلاما بشرف الباطن على وجه لا يخل بالظاهر، وفي ذلك إشارة
 إلى الحث على معاودة القراءة^٣ من أول / القرآن كما يشير إليه قوله تعالى ٥ / ٩٢١
 "فاذا قرأت القرآن - أى أردت قراءته - فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم"
 فقال تعالى: ﴿ قل ﴾ أى لكل من يبلغه القول من جميع الخلائق تعليما
 لهم وأمرًا، فانهم كلهم مريدون مقهورون لانجاة لهم في شيء من
 الضرر إلا بعصته سبحانه وتعالى، فعلى كل منهم ان يفزع أول ما تصيبه
 المصيبة إلى مولاه القادر على كشفها تصحيحا لتوكله فانه يرتقى بذلك إلى ١٠
 حال الرضا بمر القضاء، ولا يأخذ في الاعتماد على جلادته وتدبيره
 بحوله وقوته فانه يشتد أسفه ولا يرد ذلك عنه شيئا: ﴿ اعوذ ﴾
 [أى -^٤] أستجير والتجى وأعتصم وأحترز.

ولما كان هذا المعنى أليق شيء بصفة الربوبية لأن الإعانة من المضار
 أعظم تربية قال: ﴿ رب الفلقه ﴾ أى الذى يريه وينشئ منه ما يريد. ١٥
 وهو الشيء المفلوق بإيجاده ظلة العدم كالعيون التى فلقت بها ظلمة

(١) من م، وفي الأصل وظ: باباطن (٢) من م، وفي الأصل وظ: القبيلين.
 (٣) من ظ وم. وفي الأصل: القرآن (٤-٤) من م، وفي الأصل وظ:
 عند ذلك (٥) زيد من ظ وم (٦) زيد في الأصل: من، وفي ظ: عن،
 ولم تكن الزيادة في م لحذفها.

الأرض و الجبال، و كالأقطار التي فلقته بها ظلمة الجو و السحاب،
 و كالثبات الذي فلقته به ظلمة الصعيد، و كالأولاد التي فلقته بها ظلمة
 الأحشاء، و كالصبح الذي فلقته به ظلمة الليل، و ما كان من الوحشة
 إلى ما حصل من ذلك من الطمأنينة و السكون و الأمان و السرور إلى
 ٥ غير ذلك من سائر المخلوقات، قال الملوي: و الفلق - بالسكون و الحركة:
 كل شيء انشق عنه ظلمة العدم و أوجد من الكائنات جميعها - انتهى،
 و خص في العرف بالصبح فقيل: فلق الصبح، و منه قوله تعالى "فالق
 الاصباح" لأنه ظاهر في تغير الحال و محاكاة يوم القيامة الذي هو أعظم
 فلق يشق ظلمة الفناء و الهلاك بالبعث و الإحياء، فإن القادر على ما قبله
 ١٠ بما نشاهده قادر عليه، لأنه لا فرق، بل البعث أهون في عوائد الناس لأنه
 إعادة، كذا سائر الممكنات، و من قدر على ذلك قدر على إعادة المستعبد
 من كل ما يخافه و^٢ يخشاه .

و لا كانت الأشياء قسمين: عالم الخلق، و عالم الأمر، و كان
 عالم الأمر خيرا كله . فكان الشر منحصرا في عالم الخلق خاصة بالاستعاذة
 ١٥ فقال تعالى معمما فيها: ﴿من شر ما خلق﴾ أي من كل شيء سوى الله
 تعالى عز وجل و صفاته، و الشر تارة يكون اختياريا من العاقل^٢ الداخل
 تحت مدلول "لا" و غيره من سائر الحيوان كالكفر و الظلم و نهش السباع
 (١) من ظ و م، و في الأصل: جميعا (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و م.
 (٣) من ظ و م، و في الأصل: العقل .

ولبع ذوات السموم ، و تارة طبيعيا كاحراق النار و إهلاك السموم .
و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : قد أشير - أى فى الكلام على
أرتباط الإخلاص - إلى وجه ارتباطها آنفا ، و ذلك واضح إن شاء الله
تعالى - انتهى .

و لما كان عطف الخاص على العام يعرف بأن ذلك الخاص / ٥ / ٩٢٢ /
أولى ' أفراد العام ' بما ذكر له من الحكم ، و كان شر الأشياء الظلام ،
فانه أصل كل فساد . و كانت شرارته مع ذلك و شرارة السحر و الحسد
حفية . خصها بالذكر من بين ما عمه الخلق لأن الخفى يأتي من حيث
لا يحتسب الإنسان فيكون أضر . و لذا قيل : شر العدة المداحي ،
و كانت مادة " غسق " تدور على الظلام و الانصباب ، فالغسق - محركة : ١٠
ظلمة أول الليل ، و غسقت العين : أظلمت أو دمعت . و اللين : انصب
من الضرع ، و الليل : اشتدت ظلمته ، و الغسقان - محركة : الانصباب ،
و الغاسق : القمر ، و كأنه سمي به لسرعة سيره و انصبابه فى البروج
و لانه ليس له من نفسه إلا الإظلام ، و الثريا - إذا سقطت - ° و الله
أعلم ° ، قال فى القاموس : لسكثرة الطواعين و الأسقام عند سقوطها ، ١٥
و الذكر - إذا قام ، كما قاله جماعة و روى عن ابن عباس رضى الله

(١-١) من ظ و م ، و فى الأصل : أفرد العالم (٢) و تم فى الأصل بعدد يأتي ،
و الترتيب من ظ و م (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : كذا (٤) من ظ و م ،
و فى الأصل : محرك (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و م (٦) راجع القاموس .

عنها، وهو سبب للجهل الذي هو ظلام كله، قال تعالى: ﴿ومن شر غاسق﴾
 أى مظلم بارد منصب ظلامه و برده سواء كان أصلا فى الظلام حيا
 أو معنويا أو كان حاملا عليه مثل الذكر إذا قام لا يجر إليه من الوسوس
 الرديئة لغلبة الشهوة واستحكام سلطان الهوى، و مثل القمر لما يحدث
 ٥ منه من الرطوبات المفسدة للأبدان و غير ذلك اذ سبابا له غاية القوة
 كانصباب ما يفيض عن امتلاء فى المنحدر، و نكره إشارة إلى أنه ليس
 كل غاسق مذموما - 'والله أعلم' .

و لما كان الشيء الذى اتصف بالظلام يكشف فيشتد انصبابه
 و أخذه فى السقوط إلى أن يستقر و يستحكم فيما صوب إليه مجتمعاً جدا
 ١٠ كاجتماع الشيء فى الوقبة و هى النقرة فى الصخرة، و كان الظلام لا يشتد
 أذاه إلا إذا استقر و ثبت، قال مبعرا بأداة التحقق: ﴿إذا وقب﴾
 أى اعتكر ظلامه و دخل فى الأشياء بغاية القوة كدخول الثقيل الكفيف
 المنصب فى النقرة التى تكون كالبر فى الصخرة الصماء الملساء، و هذا
 إشارة إلى أنه يسهل علاجه و زواله قبل تمكنه، و فى الحديث: لما
 ١٥ رأى الشمس قد وقبت قال: هذا حين حلها - يعنى صلاة المغرب، و فيه

(١-١) سقط ما بين الرقعين من ظ و م، و زيد أيضا بعده فى الأصل: و قال
 بعضهم، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٢) من ظ و م، و فى الأصل:
 اذا (٣) زيد فى الأصل: انتصف و، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها .
 (٤) زيد فى الأصل: ثم، و لم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفها (٥) راجع
 النهاية - وقب .

عند أبي يعلى^١ أنه قال لعائشة رضى الله تعالى عنها عن القمر: تهوى بالله من شر هذا الفاسق إذا رقب . وأكثر الأقوال أنه الليل، خص بالاستعاذة لأن المضار فيه تكثر ويعسر دفعها^٢، وأصل الغسق الظلام، ويلزم منه الامتلاء، وقيل: إن الامتلاء هو الأصل، وأصل الوقوب / الدخول في وقبة أو^٣ ما هو كالوقبة و هي النقرة .

٩٢٣ / ٥

ولما كان السحر أعظم ما يكون من ظلام الشر المستحكم في العروق الداخل في وقوبها . لما فيه من تفريق المرء من زوجه وأبيه وابنه، ونحو ذلك، وما فيه من ضنى الأجسام وقتل النفوس، عقب ذلك بقوله تعالى: ﴿ومن شر﴾ .

ولما كان كل ساحر شريراً بخلاف الفاسق والحاسد، وكان السحر ١٥
أضر من الغسق والحسد من جهة أنه شر كله، ومن جهة أنه أخفى من غيره، وكان ما هو منه من النساء أعظم لأن مبنى صحته وقوة تأثيره قلة العقل والدين ورداءة الطبع وضعف اليقين وسرعة الاستحالة، ومن أغرق في كل من هذه الصفات وأرسخ، وكان ما وجد منه من جمع وعلى وجه المبالغة أعظم من غيره عرف وبالع و جمع وأنث ١٥
ليدخل فيه ما دونه من باب الأولى فقال تعالى: ﴿النَّفْسُ﴾ [أى النفوس - ٢] الساحرة سواء كانت نفوس الرجال أو نفوس النساء أى

(١) راجع العالم ٧ / ٢٦٩ (٢) من ظ و م ، وفي الأصل: نفعها (٣) من باط و م ، وفي الأصل « و » (٤) زيد من ظ و م .

التي تبالغ في النفث وهو التفل وهو النفخ مع بعض الريق - هكذا
 في الكشف، وقال صاحب القاموس: وهو كالنفخ^١ وأقل من التفل،
 وقال: تفل: بزق، وفي التفسير عن الزجاج أنه التفل بلا ريق،
 ﴿في العقد﴾ [أى -^٢] تعقدها للسحر في الخيوط وما أشبهها^٣، وسبب
 هـ زول ذلك أن يهوديا سحر النبي صلى الله عليه وسلم فرض كما يأتي
 تخريبه، فإن السحر يؤثر بإذن الله تعالى المرض ويصل إلى أن يقتل،
 فاذا أقر الساحر أنه قتل بسحره وهو مما يقتل غالبا قتل بذلك عند
 الشافعي، ولا ينافي قوله تعالى "والله يعصمك من الناس" كما مضى
 بيانه في المائدة، ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في وصفه صلى الله عليه
 وسلم بأنه مسحور، فانهم ما أرادوا إلا الجنون أو ما يشبهه من فساد
 العقل واختلاله، والمبالغة في أن كل ما يقوله لاحقيقه له كما أن ما
 ينشأ عن المسحور يكون مختلطا لا تعرف حقيقته .
 ولما كان أعظم حامل على السحر وغيره من أذى الناس الحسد،
 وهو تمنى زوال نعمة المحسود:

١٥ "وذا ريت كل الناس إلا لحاسدا" مسداراته عزت و شق نوالها
 وكيف يدارى المرء حاسدا نعمة إذا كان لا يرضيه إلا زوالها
 قال تعالى: ﴿و من شر حاسدا﴾ أى ثابت الاتصاف بالحسد معرق
 (١) من ظ و م ، وفي الأصل : النفخ (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م ،
 وفي الأصل : اشبهتها (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : ما (٥) سقط البيتان
 من ظ و م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : فقال .

فيه ، و نكره ^١ لأنه ليس كل حاسد مذموما ، و أعظم الحسدة الشيطان
الذى ليس له دأب إلا السعى في إزالة نعم العبادات عن الإنسان
/ بالغفلات .

٩٢٤ /

و لما كان الضر من الحسد إنما هو ما أظهر و عمل بمقتضاء بالإصابة
بالعين أو غيرها قال مقيدا ^٢ له : ﴿ إذا حسد ﴾ أى حسد بالفعل بعينه ٥
الحاسدة ، و [أما - ^٣] إذا لم يظهر الحسد فإنه لا يتأذى به إلا الحاسد
لاغتنامه بنعمة غيره ، و في إشعار الآية الدعاء بما يحسد عليه من نعم ^٤
الدارين لأن خير الناس من عاش محسودا و مات محسودا ، و من لم يلق
بالا للدعاء بذلك ^٥ و يهتم بتحصيل ما يحسد عليه ضحك منه إبليس إذا
تلا هذه الآية لكونه ليس له فضيلة يحسد عليها ، و لعله عبر بأداة التحقيق ١٥
إشعارا بأن من كان ثابت الحسد متمكنا من الاتصاف به بما أشعر به
التعبير بالوصف تحقق منه إظهاره ، و لم يقدر على مدافعتة في الأغلب
إلا من عصم الله تعالى ، و قد علم بكون الحسد علة السحر - الموقع في القتل
الذى هو أعظم المعاصي بعد الشرك و في الشرك ، لأنه لا يصح غاية الصحة
إلا مع الشرك ^٦ - أن الحسد شر ما انفلق عنه ظلام العدم ، و الشاهد لذلك ١٥
غلبته على الأمم السالفة و تحذير الأمة التي هي خير أمة أخرجت للناس

(١) من ظ و م ، و في الأصل : معيدا (٢) زيد من هامش م (٣) من م ،
و في الأصل و ظ : نعمة (٤-٥) من م ، و في الأصل : الا بالدعاء كذلك ، و في
ظ : بالا بالدعاء ذلك (٥) في م : مشرك (٦) من م ، و في الأصل و ظ : لامتة .

منه بشهادة هاديهما صلى الله عليه وسلم ، أخرج الإمام أحمد^١ و أبو داود^٢
 الطيالسي عن الزبير بن العوام رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال : دب^٣ إليكم داء^٤ الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء ، ألا والبغضاء هي
 الخالقة ، لا أقول : إنها تخلق الشعر ولكن تخلق الدين . وفي الباب^٥
 ٥ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما و ابن مسعود رضى الله عنه ، و أعظم
 أسباب الخالقة أو كلها الحسد ، فلم بهذا رجوع آخر السورة على أولها ،
 وانعطاف مفصلها على وصلها ، و من أعيد من هذه المذكورات انقلب (١)
 سماء قلبه عن شمس المعرفة بعد ظلام ليل الجهل ، فأشرقت^٦ أرجاؤه
 بأنوار الحكم ، إلى أن يضيق الوصف له عن بدائع الكشف :

١٠ هناك ترى ما يملأ العين قرة و يسلى عن الأوطان كل غريب

فينقطع التعلق عما سوى الله بمحض الاتباع و البعد عن الابتداع بمقتضى
 ” قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله “ و قد بطل بالامر

بالاستعاذة قول الجبرية : إنا كآلة لا فعل لنا أصلا ، و إنما نحن كالخجر

لا يتحرك إلا بمحرك ، لأنه لو كان هو المحرك لنا بغير اختيار لم يكن الامر

١٥ فائدة ، و قول القدرية : إنا نخلق أفعالنا ، و قول الفلاسفة : [إنه - ^٧]

(١) راجع المسند ١ / ١٦٧ (٢) زيدت الواو في الأصل و لم تكن في ظ و م

لخذفها (٣) من ظ و م ، و في الأصل : رب (٤) من ظ و م ، و في الأصل :

دا الحسد - كذا (٥) من ظ و م ، و في الأصل : الباب (٦) من م ، و في

الأصل و ظ : الأسباب (٧) زيد في الأصل : انواره ، و لم تكن الزيادة

في ظ و م لخذفها (٨) زيد من ظ و م .

٩٢٥ /

إذا وجد السبب والمسبب حصل التأثير من غير / احتياج إلى ربط لهما
كالنار والحطب، لأنه لو كان ذلك لكانت هذه الأفعال المسيبات [إذا
وجدت من فاعليها الذين هم الأسباب، أو الأفعال التي هي الأسباب -]،
والمسيبات التي هي الأبدان المراد تأثيرها أثرت ولم تنفع الاستعاذة،
والشاهد خلافه، وثبت قول الأشاعرة أهل السنة والجماعة أنه إذا
وجد السبب والمسبب توقف وجود الأثر على إيجاد الله تعالى، فإن أنفذ
السبب وجد الأثر، وإن لم ينفذه لم يوجد، و السورتان معلتان بأن البلياء
كثيرة وهو قادر على دفعها، فهما حاملتان على الخوف والرجاء، وذلك
هو لباب العبودية، وسبب نزول الموعودتين على ما نقل الواحدى عن
المفسرين رحمه الله عليهم أجمعين والبقوى* عن ابن عباس وعائشة ١٠
رضى الله عنهم أن غلاما من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم
فدبت^٦ إليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ مشاطة^٧ رأس النبي صلى الله
عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه فأعطاهم اليهود فسحروه فيها، وتولى
ذلك ليبد بن الأعصم اليهودى، فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانتشر شعر رأسه، ويرى أنه يأتي النساء ولا يأتين، يذوب ولا يبرى ١٥
ما عراه، فبينما هو نائم ذات يوم أتاه ملكان فقعدا أحدهما عند رأسه

(١) من ظ و م، وفي الأصل: لكان (٢) زيد من م (٣-٣) من ظ و م،
وفي الأصل: فاذا فقد (٤) من ظ و م، وفي الأصل: لم ينفذ (٥) راجع
للعالم ٧ / ٢٧٦ (٦) في ظ: فندست (٧) من ظ و م، وفي الأصل:
ما مشطة.

و الآخر عند رجله ، فقال الذى عند رجله للذى عند راسه : ما بال
الرجل ؟ قال : طب ، قال : وما طب ؟ قال : سحر ، قال : ومن سحره ؟
قال : ليد بن الاعصم اليهودى ، قال : وبما طبه ؟ قال : بمشط ومشاطة^١ ،
قال : وأين هو ؟ قال : فى جف طلعة ذكر تحت راغوفة فى بئر ذروان -
٥ بئر^٢ فى [بنى - ٢] زريق . والجف : قشر الطلع ، والراغوفة : حجر
فى أسفل البئر يقوم عليه المائع ، فانتبه النبي صلى الله عليه وسلم وقال
'لعائشة رضى الله عنها' : يا عائشة ! أما شعرت أن الله أخبرنى بدأى^٣ ثم
بعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رضى الله عنهم فزحوا البئر كأنه^٤
نقاعة الحناء ، ثم نزعوا الصخرة [وأخرجوا الجف - ٢] فإذا فيه مشاطة^٥
١٠ رأسه وأستان مشطه ، وإذا وتر معقد فيه إحدى عشرة عقدة مفروزة
بالإبر ، فأنزل الله سبحانه وتعالى سورتي المعوذتين ، وهما^٦ إحدى
عشرة آية : الفلق خمس^٧ والناس ست ، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ،
وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة حتى^٨ انحلت العقدة الأخيرة فقام
كأنما نشط من عقال ، وجعل جبرئيل عليه الصلاة والسلام يقول : بسم الله
١٥ أريقك من كل شيء يؤذيك ومن حاسد وعين والله يشفيك . فقالوا :

(١) من ظ ، وفى الأصل وم : ماشطة (٢) من ظ وم ، وفى الأصل : بين .
(٣) زيد من ظ وم (٤-٤) سقط ما بين الرقعتين من ظ وم (٥) من ظ
وم ، وفى الأصل : كانتا (٦-٦) من ظ وم ، وفى الأصل : احد عشر
(٧) من ظ وم ، وفى الأصل : خمسة (٨) من ظ وم ، وفى الأصل :
حين .

يا رسول الله ! 'أفلا تأخذه فتقتله؟' فقال : أما أنا فقد شفاني الله ، وأكره

أن أثير على الناس شراً . وفي رواية أنه^٢ صلى الله عليه وسلم أنه

البئر بنفسه ثم رجع / إلى عائشة رضي الله عنها فقال : والله لكان^٣

٩٢٦ /

ماءها نقاعة الحناء ، لكان نخلها رؤوس الشياطين ، هلت له : يا رسول الله !

هلا أخرجته ؟ فقال : أما أنا فقد شفاني الله ، وكرهت أن أثير على^٥

الناس منه شراً . ويجمع بأنه أناها صلى الله عليه وسلم بنفسه الشريفة

فلم يخرجها ثم إنه وجد بمض الالم فأرسل إليه ، فأخرجه فقال [الالم -^١

كله ، و روى البخاري^٦ ومسلم^٦ عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر

النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنه ليخيل إليه أنه فعل الشيء وما فعله

حتى إذا كان ذات يوم وهو عندى دعا الله ودعاه ، ثم قال : أشعرت^{١٠}

يا عائشة أن الله تعالى [قد -^٧] أقتاني فيما استفتيته فيه ، قلت : وما ذاك

يا رسول الله ، [قال -^٤] : أتاني ملكان - فذكره ، و روى النسائي في المحاربة^٨

من سننه وأبو بكر ابن أبي شيبة^٩ وأحمد بن منيع وعبد بن حميد

وأبو يعلى^{١١} الموصلى في مسانيدهم والبغوى في تفسيره^{١٢} كلهم عن زيد

ابن أرقم رضي الله عنه قال : كان رجل يدخل على النبي صلى الله عليه ١٥

(١) من ظ وم ، وفي الأصل : ان لا يأخذه فقتله (٢) من ظ وم ، وفي الأصل :

ان النبي (٣) من ظ وم ، وفي الأصل : كان (٤) زيد من ظ وم (٥) راجع

صحيحه - الطب (٦) راجع صحيحه - السلام (٧) زيد من م (٨) راجع بحرة

أهل الكتاب (٩) راجع المصنف ٨ / ٢٩ (١٠) من ظ وم ، وفي الأصل :

ابن يعلى (١١) راجع المعالم ٧ / ٢٦٧ .

و سلم فأخذله فسكر النبي صلى الله عليه و سلم رجل من اليهود فاشتكى
 لذلك أياما ، فأتاه جبريل عليه الصلاة و السلام فقال : إن رجلا من
 اليهود سحرك ، عقد^١ لك عقدا في بئر كذا و كذا .^٢ أو قال : فطرحه^٣ في
 بئر رجل من الأنصار ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه و سلم فاستخرجوها
 ٥ فجىء بها لخلها رسول الله صلى الله عليه و سلم ، فجعل كلما حل عقدة وجد
 لذلك خفة ، فقام رسول الله صلى الله عليه و سلم كأنما نشط من عقال ،
 فما ذكر ذلك لذلك اليهودى ولا رآه في وجهه^٤ قط ، وفي رواية : فأتاه
 ملكان يعوذانه ففعل أحدهما عند رأسه و الآخر عند رجله فقال
 أحدهما : أتدرى ما وجهه ؟^٥ قال : كان الذى يدخل عليه عقد له و ألقاه
 ١٠ في بئر ، فأرسل إليه رجلا ، و فى رواية : عليا رضى الله عنه ، فأخذ
 العقد فوجد الماء قد اصفر ، قال : فأخذ العقد لخلها فبرا ، فكان الرجل
 بعد ذلك يدخل على النبي صلى الله عليه و سلم فلم يذكر^٦ له شيئا ولم يعاتبه فيه .
 و هذا الفضل لمنفعة^٧ المعوذتين كما منح الله به^٨ رسوله صلى الله عليه
 و سلم فكذا تفضل به على سائر أمتيه . و روى أبو داود و الترمذى
 ١٥ - وقال : حسن صحيح - والنسائي^٩ مستندا أو مرسلًا - قال النووي : بالإسناد

- (١) من ظ و م ، و فى الأصل : فعقد (٢-٢) تكرر ما بين الرقين فى الأصل
 فقط (٣) من ظ و م ، و فى الأصل : وجه (٤) من ظ و م ، و فى الأصل :
 رجعه (٥) من ظ و م ، و فى الأصل : لم يذكر (٦-٦) من م ، و فى الأصل :
 الفعل بمنعه ، و فى ظ : الفضل بمنعه (٧) من ظ و م ، و فى الأصل : بنبيه و .
 (٨) راجع الستين - الاستعاذة .

الصحيحة - عن عبد الله بن خبيب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين حين تمشي^١ وحين تصبح [ثلاث مرات -^٢] بكفك^٣ كل شيء . . . والأحاديث في فضل [هذه -^٤] ' السور الثلاث ' كثيرة جدا . و جعل التعوذ / في سورتين إشارة إلى استحباب تكريره ، وجعلنا إحدى عشرة آية ندبا إلى تكثيره ٥ في تكريره ، وقدمت الفلق التي خمس آيات مع ما مضى من المناسبات لأن اقترانها بسورة التوحيد أنسب ، وشفعها بسورة الناس التي هي ست آيات أنسب ، ليكون الشفع بالشفع ، والابتداء بالوتر بعد سورة الوتر ، وحاصل هذه السورة العظمى في معناها الأبدع الأسمى الاستعاذة بالله بذكر اسمه " الرب " المقتضى للاحسان والتربة بجلب النعم ودفع النقم ١٠ من شر ما خلق ومن السحر والحسد ، كما كان أكثر البقرة^٦ المناظرة لها في رد المقطع على المطالع لكونها ثانية من الأول كما أن هذه ثانية من الآخر في ذكر أعداء النبي صلى الله عليه وسلم الحاسدين له على ما أوتى من النعم ، وفي تذكيرهم بما منحهم من النعم التي كفروها ، وأكثر ذلك في بني إسرائيل الذين كانوا^٧ أشد الناس حسدا له صلى الله عليه ١٥ وسلم ، وكان من أعظم ما ضلوا^٨ به السحر المشار إليه بقوله تعالى

- (١) من ظ وم ، وفي الأصل : تمشي (٢) زيد من ظ وم (٣) زيد في الأصل : الله ، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٤-٥) من م ، وفي الأصل : السورتين ، وفي ظ : السور (٥) من ظ وم ، وفي الأصل : البقرة (٦) زيد في الأصل : الذين ، ولم تكن الزيادة في ظ وم لحذفها (٧) من ظ وم ، وفي الأصل : قبلوا .

”و اتبعوا ما تلتو الشياطين على ملك سليمان“ حتى قال : ”فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء و زوجته“ إلى أن قال ”ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم“ و كان السحر من أعظم ما أثر في النبي صلى الله عليه و سلم من كيدهم حتى أنزل^٥ فيه المعوذتان ، و كان الساحر له منهم ، و قد انقضى ما يسر الله من الكلام على انتظام معانيها بحسب تركيب كلماتها ، و بقي^٦ الكلام على كلماتها من حيث العدد ، فيما تشير إليه من البركات والمدد^٧ ، هي ثلاث و عشرون كلمة إشارة إلى أنه صلى الله عليه و سلم في السنة^٨ الثالثة و العشرين من النبوة يأمن من أذى حاسديه ، و ذلك بالوفاة عند^٩ تمام الدين و يأمن^{١٠} الحاسدين من كل شيء من الأذى في الدين و الدنيا ، و خلاص النبي صلى الله عليه و سلم من كل كدر ، فإذا ضمنت إليها الضمائر و هي خمسة كانت ثمانى و عشرين ، و هي توازى سنة خمس عشرة من الهجرة ، و ذلك عند استحكام أمر عمر رضى الله عنه في السنة الثانية من خلافته^{١١} بيث العساكر و إنفاذه إلى ملك الفرس و الروم و تغلغل هيته في قلوبهم^{١٢} و تضعضع الفرس بقلب العرب على رستم أكبر أمراتهم ، و الروم بغلبهم على ماهان أعظم رؤسائهم ، فاضمحل أمر المناقين^{١٣} و الحاسدين^{١٤} ، و أسوا

(١) من ظ و م ، وفي الأصل اثر (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : نفى .
(٣) زيدت الواو بعده في الأصل و لم تكن في ظ و م لحذفناها (٤) سقط من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : عن (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : خلافة (٧-٧) تكرر ما بين الرقيين في الأصل فقط .

من [تأثير - ١] أدنى كيد من أحد من الكائدين ، فإذا ضم إليها أربع
 كلمات البسطة كانت / اثنتين و ثلاثين ، إذا حسبت^٢ من أول النبوة وازتها
 السنة التاسعة عشرة من الهجرة ، وفيها كان فتح قيسارية [الروم - ٢]
 من بلاد الشام ، و بفتحها كان فتح جميع بلاد الشام ، لم يبق بها بلد
 إلا وهي في أيدي المسلمين ، فزالت عنها دولة الروم ، وفيها أيضا كان ه
 فتح جلولا من بلاد فارس و كان فتحا عظيما جدا هـ أجنادهم و ملوكهم .
 و لذلك سمي فتح الفتوح ، و حصل حينئذ أعظم الخزي* للفرس و الروم
 الذين هم أحسد الحسدة ، لما كان لهم من العزة و القوة بالأموال و الرجال ،
 و إن حسبت من الهجرة وازتها سنة انقراض ملك أعظم الحسدة
 الأكاسرة الذين شقق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه و سلم ، و أرسل ١٠
 إلى عامله بأذان - الذي كان استخلفه^٣ على بلاد اليمن - يأمره أن يغزو النبي
 صلى الله عليه و سلم ، فأحبر الله نبيه صلى الله عليه و سلم بأنه يقتله سبحانه
 في ليلة سماها ، فلما أتت تلك الليلة أخبر النبي صلى الله عليه و سلم رسل
 بأذان بذلك ، فرجعوا إلى بأذان فأخبروه فقال : إن كان صادقا فسيأتي
 الخبر في يوم كذا ، فأتى الخبر^٤ في ذلك^٥ اليوم بصدقه صلى الله عليه ١٥

(١) زيد من ظ و م (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : حسبتهما (٣) زيد من ظ .
 (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : فتحها (٥) من م ، وفي الأصل : القره ، وفي
 ظ : المقرى (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : الذي (٧) من ظ ، وفي الأصل
 و م : استخلفهم (٨-٨) من ظ و م ، وفي الأصل : بذلك .

و سلم [فأسلم -^١] بإذان و من معه من الأبناء الذين كانوا في بلاد اليمن
لم يتخلف منهم أحد ، و أوفد منهم وفدا على النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك ، و تولى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم - رضى الله عنهم
و الله أعلم^٢ .

(١) زيد من ظ و م (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و م .

سورة الناس^١

مقصودها الاعتصام بالإله^٢ الحق من شر الخلق الباطن، و اسمها دال على ذلك لأن الإنسان مطبوع على الشر، و أكثر شره بالمكر والخداع، و أحسن من هذا أنها للاستعاذة من الشر الباطن المأنوس به المستروح إليه، فإن الوسوسة لا تكون إلا بما يشتهي، و الناس مشتق من الأنس، فإن أصله أناس، و هو أيضا اضطراب الباطن المشير إليه الاشتقاق من النوم، فطابق حيثئذ الاسم المسمى، و مقصود هذه السورة معلول لمقصود الفاتحة الذى هو المراقبة، و هى شاملة لجميع علوم القرآن التى هى مصادقة الله و معادة الشيطان براءة الختام^٣ و فذلك النظام^٤، كما أن الفاتحة شاملة لذلك لأنها براءة الاستهلال، و رعاية ° الجلال و الجمال °، فقد اتصل ١٠

الآخر بالآول اتصال الملة بالمعلول، و الدليل بالمدلول، و المثل بالمعمول، و الله المسئول فى تيسير السؤل، و تحقيق المأمول، فإنه الجواد ذو الطول، و به يستعان و عليه التكلان^٥ : / ﴿ بسم الله ﴾ المحيط [علما - ٧] بكل ٩٢٩ /

(١) آخر سورة من سور القرآن الكريم، مكية، و عدد آياتها ٦ (٢) من م، و فى الأصل و ظ : باله (٣) من م، و فى الأصل و ظ : النظام (٤) من م، و فى الأصل و ظ : الختام (٥-٥) من ظ و م، و فى الأصل : الجمال و الجلال . (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٧) زيد من ظ و م .

باطن كحاطته بكل ظاهر ﴿الرحمن﴾ الذى عمت نعمته^١ كل باد وحاضر
 ﴿الرحيم﴾ الذى خص أوليائه بآتمام النعمة عليهم فى جميع أمورهم
 الأول منها و الأثناء و الآخر .

للمجاءات سورة الفلق للاستعاذة من شر ما خلق من جميع المضار
 البدنية و غيرها العامة للإنسان و غيره^٢، و ذلك هو جملة الشر الموجود
 فى جميع الأكوان و الأزمان، ثم وقع فيها التخصيص بشرور^٣ بأعيانها
 من الفاسق و الساحر و الحاسد، فكانت الاستعاذة فيها عامة للمصائب
 الخارجة التى ترجع إلى ظلم الغير، و المعايب الداخلة التى ترجع إلى ظلم
 النفس، ولكنها فى المصائب أظهر، و ختمت بالحسد فلم أنه أضر المصائب،
 ١٠ و كان أصل ما بين 'الجن و الإنس' من العداوة الحسد، جاءت سورة
 الناس متضمنة للاستعاذة من شر خاص، و هو الوسواس، و هو
 أخص من مطلق الحاسد، و يرجع إلى المعايب الداخلة اللاحقة للنفس
 البشرية التى أصلها كلها الوسوسة، و هى سبب الذنوب و المعاصى كلها،
 و هى من الجن أمكن و أضر، و الشر^٤ كله يرجع إلى المصائب و المعايب،
 ١٥ فقد تضمنت السورة كالفلق استعاذة و مستعاضا به و مستعاضا منه و أمرا
 بإيجاد ذلك، فالأمر: ﴿قل﴾ و الاستعاذة ﴿اعوذ﴾ و المستعاض به هو

(١) زيد فى الأصل: على، و لم تكن زيادة فى ظ و م لحذفها (٢) من ظ
 و م، و فى الأصل: غيرها (٣) من م، و فى الأصل و ظ: لشور .
 (٤-٤) من ظ و م، و فى الأصل: الإنس و الجن (٥-٥) من ظ و م، و فى
 الأصل: يرجع كله (٦) من ظ و م، و فى الأصل: بإيجاب .

الله سبحانه وتعالى ، لكن لما كانت صفة الربوبية من صفات كماله سبحانه
أبقى بالحماية^١ والإعانة والرعاية والخلق والتدبير والتربية والإصلاح ،
المتضمن للقدرة التامة والرحمة الواسعة ، والإحسان الشامل والعلم الكامل ،
قال تعالى : ﴿رب الناس﴾ [أى أعظم به-٢] أى أسأله أن يكون
عاصمًا من العدو أن يوقعنى في المهالك ، قال الملوى : والرب من له^٥
ملك الرق وجلب الخيرات^٦ من السماء والأرض وإبقاؤها ، ودفع الشرور
ورفعها ، والنقل من النقص إلى الكمال ، و^٦ التدبير العام العائد بالحفظ
والتنميع على المربوب ، وخص الإضافة^٧ بالمزولين المضطرين^٨ في
الأبدان والأديان من الإنس والجان لخصوص المستعاذ منه ، وهو
الاضرار^٩ التى تعرض^٩ للنفوس العاقلة وتخصها ، بخلاف ما في الفلق قان^{١٠}
المضار البدنية التى تعم الإنسان وغيره .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : وجه تأخرها عن شقيقتها عموم
الأولى وخصوص الثانية ، ألا ترى عموم قوله "من شر ما خلق" وإيهام
(١) من ظ وم ، وفي الأصل : بالجماعة (٢) زيد من ظ وم (٣) من ظ وم ،
وفي الأصل : من (٤) زيد في ظ : رقى التملك (٥) من ظ وم ، وفي
الأصل : الخير (٦) زيد في الأصل وظ : جلب ، ولم تكن الزيادة في مخذفتها .
(٧-٧) من ظ وم ، وفي الأصل : بالمضطرين والمزولين (٨-٨) من م ، وفي
الأصل وظ : المعرض (٩) زيد في الأصل م ، ولم تكن الزيادة في ظ
وم مخذفتها .

”ما“، و تنكير ”غاسق“ و ”حاسد“. و المهد فيما استعيز من شره
 في سورة الناس و تعريفه و نعته، فبدأ بالعموم ثم أتبع بالخصوص ليكون
 أبلغ في تحصيل ما قصدت الاستعاذة منه. و أوفى^١ بالمقصود، و نظير
 هذا في تقديم المعنى الأعم ثم إلتباعه بالأخص بتناول الدقائق و الجلائل / ٩٣٠
 ه قوله سبحانه و تعالى ”بسم الله الرحمن الرحيم“ في معنى الرحمن و معنى
 الرحيم واحد لا في عموم الصفة الأولى و كونها للبالغة، و قد تعرض لبيان
 ذلك المفسرون و لذلك نظائر - انتهى .

و لما كان الرب و الملك متقاربين في المفهوم، و كان الرب أقرب في
 المفهوم إلى اللطف و الترية، و كان الملك للقهر و الاستيلاء و إظهار العدل
 ١٠ أزم، و كان الرب قد لا يكون ملكاً فلا يكون كامل التصرف، اقتضت
 البلاغة تقديم الأول و إلتباعه الثاني، فقال تعالى^٢: ﴿ملك الناس﴾^٣
 إشارة إلى أن^٤ له كمال التصرف و نفوذ القدرة و تمام السلطان، و إليه
 المفزع و هو المستعان، و المستغاث و الملجأ و المعاد .

و لما كان الملك قد لا يكون إلهاً، و كانت الإلهية خاصة لا تقبل شركاً
 ١٥ أصلاً بخلاف غيرها، أنهى الأمر إليها و جعلت^٥ غاية البيان فقال :

(١) من ظ و م، و في الأصل : وافي (٢) من ظ و م، و في الأصل : آو.
 (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) زيد في الأصل : اي، و لم تكن الزيادة
 في ظ و م لحذفهما (ه) من م، و في الأصل و ظ : انه (٦) من م، و في
 الأصل و ظ : جعل .

- (إله الناس^١) إشارة إلى أنه كما انفرد ربوبيتهم وملكهم لم يشركه^٢ في ذلك أحد، فكذلك هو وحده إلههم لا يشركه في إلهيته أحد، وهذه دائما طريقة القرآن يحتج عليهم باقرارهم بتوحيدهم له^٣ في الربوبية^٤ والملك على ما أنكره من توحيد الإلهية والعبادة، فمن كان ربهم وملكهم فهم جديرون بأن لا يتألهوا^٥ سواء ولا يستعبدوا بغيره ٥ كما أن أحدهم إذا دهمه أمر استعاذ بوليّه من أبناء جنسه واستغاث به، والإله من ظهر بلطف صنّاعه التي أفادها مفهوم الرب والملك في قلوب العباد فأحبوه واستأنسوا به ولجأوا إليه في جميع أمورهم، [وبطن -^٦] احتجاجا بكبريائه عن أن يحاط به أو بصفة^٧ من صفاته أو شيء من أمره، فهاتيه العباد ودعاهم الحب إلى الوله شوقا إلى لقائه، ١٠ و زجرتهم الهية فجزعوا خوفا من طرده لهم عن فئانه، وكرر الاسم^٨ الظاهر دون أن يضر فيقول مثلا: «ملكهم»، «إلههم»، تحقيقا لهذا المعنى و تقوية له باعادة اسمهم الدال على شدة الاضطراب المقتضى للحاجة عند كل اسم من أسمائه الدال على الكمال المقتضى للغنى المطلق، ودلالة على أنه حقيق بالإعادة قادر عليها لئان أنه المتصرف فيهم من جميع الجهات، ١٥ و بيانا لشرف الإنسان و مزيد الاعتماد بمزيد البيان، و اثلا يطن أن شيئا من هذه الأسماء يتقيد بما أضيف إليه الذي قبله من ذلك الوجه،
- (١) من م ، وفي الأصل : لم يشاركونهم ، وفي ظ : لم يشركهم (٢-٣) من ظ و م ، وفي الأصل : بالربوبية (٣) في ظ : لا يستألهوا (٤) زيد من ظ و م . (٥) من ظ و م ، وفي الأصل : صفة (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : اسم .

/ ٩٣١

لأن الضمير إذا أعيد كان المراد به عين ما عاد إليه ، فاشير بالإظهار
إلى أن كل صفة منها عامة غير مقيدة بشيء أصلاً ، واندرج / في هذه
الاستعاذة جميع وجوه الاستعاذات من جميع 'وجوه الترية' وجميع الوجوه
المنسوبة إلى المستعذ من جهة أنه في تهر الملك بالضم ، وجميع
ه الوجوه المنسوبة إلى الإلهية لتلايق خلل في وجه من تلك الوجوه تنزيلاً
لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات إشعاراً بمظم الآفة المستعاذ
منها ، ولم يعطف بالواو لما فيها من الإيذان بالمغايرة ، والمقصود الاستعاذة
بمجموع هذه الصفات الواقعة على ذات واحدة حتى كأنها صفة واحدة ،
وقدم الربوبية لعمومها وشمولها لكل مرئوب على حد سواء ، فلا فعل
١٠ لأحد إلا وهو خلقه سبحانه وتعالى وهو الباعث عليه ، وآخر الإلهية
لخصوصها لأن^٢ من لم يتقيد^٣ بأوامره ونواهي فقد أخرج^٤ نفسه من أن
يجعله إلهه وإن كان في الحقيقة لا إله سواه ، ووسط صفة الملك لأن
الملك هو المتصرف بالأمر والنهي ، وملكه لهم تابع لخلقه لإيادهم فلكه
من كمال ربوبيته ، وكونه إلههم الحق من كمال ملكه ، فربوبيته تستلزم ملكه
١٥ وتقتضيه ، وملكه يستلزم إلهيته وتقتضيها ، وقد اشتملت هذه الإضافات
الثلاث^٥ على جميع قواعد الإيمان ، وتضمنت معاني أسمائه الحسنى ، فإن

(١ - ١) من م ، وفي الأصل و ظ : الوجوه للتربة (٢) من ظ و م ، وفي
الأصل لا (م) في ظ و م : لم يتعبه (٤) زيد في الأصل : أخرفه فقد ،
ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (هـ) في ظ : الأوصاف الثلاثة .

الرب هو القادر الخالق إلى غير ذلك مما يتوقف الإصلاح والرحمة والقدرة 'التي هي' معنى الربوبية عليه من أوصاف الجمال^٢، والملك هو الأمر الناهي المعز المذل - إلى غير ذلك من الأسماء العائدة إلى العظمة والجلال، وأما الإله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت [الجلال-^٢]، فيدخل فيه جميع الأسماء الحسنى، فلتضمنها جميع معاني الأسماء كان المستعبد جديراً بأن يعوذ، وقد وقع ترتيبها على الوجه الأكل الدال على الوحدة، لأن من رأى ما عليه من النعم الظاهرة والباطنة، علم أن له مريباً، فاذا تغفل في العروج في درج معارفه سبحانه وتعالى علم أنه غنى عن الكل، والكل إليه محتاج^٣، وعن أسره تجري أمورهم، فيعلم أنه ملكهم، ثم يعلم بانفراده بتدبيرهم بعد إبداعهم أنه المستحق للالهية بلا مشارك [له-^٤] ١٠ فيها، فقد أجمع القراء في هذه السورة على إسقاط الألف من "ملك" بخلاف الفاتحة كما مضى لأن الملك إذا أضيف إلى "اليوم" أفهم اختصاصه بجميع ما فيه من جوهر وعرض، وأنه لا أمر لأحد معه ولا مشاركة / في شيء من ذلك، وهو معنى الملك - بالضم، وأما إضافة المالك إلى

٩٣٢ /

الناس فإنها تستلزم أن يكون ملكهم، فلو قرئ به هنا لنقص المعنى، ١٥ وأطبقوا في آل عمران على إثبات الألف في المضاف وحذفها من المضاف

(١-١) فم : الذي هو (٢) من م ، وفي الأصل و ظ : إجلال (م) زيد من ظ
وم (٤) من م ، وفي الأصل : فيضمها ، وفي ظ : تليصهما (هـ) من م ، وفي
الأصل و ظ : من (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : معانيه (٧) من ظ و م ،
وفي الأصل : محتاجون (٨) زيد من م .

إليه لأن المقصود بالسياق أنه سبحانه وتعالى يعطي الملك من يشاء ويمنحه من يشاء، والملك - بكسر الميم - ألقى بهذا المعنى، وأمرار كلام الله سبحانه وتعالى أعظم من أن تحيط بها العقول^٢، وإنما غاية أولى العلم الاستدلال بما ظهر منها على ما وراءه، وأن بادية إلى الخافي يشير.

٥ ولما أكمل الاستعاذة^٣ من جميع^٢ وجوهها التي مدارها الإحسان أو العظمة أو القهر أو الإذعان والتذلل، ذكر المستعاذ منه فقال: ﴿من شر الوسواس﴾ هو اسم بمعنى الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة، والمراد الموسوس، سمي بفعله مبالغة لأنه صفة التي هو في غاية الضراوة عليها كما بولغ في العادل بتسميته بالعدل، والوسوسة الكلام الخفي: إلقاء المعاني إلى القلب في خفاء ١٠ وتكرير، كما أن الكلمة الدالة عليها «وس» مكررة، وأصلها صوت الحلي، وحديث النفس، وهمس الكلاب، ضوعف لفظه^٤ مناسبة لمعناه^٥ لأن الموسوس يكرر^٦ ما ينفثه^٧ في القلب [ويؤكد في خفاء-^٨] ليقلب، ومصدره بالكسر كالزلال كما قال تعالى "وزلزلوا زلزالا شديدا" وكل مضاعف من الزلزلة والرضضة معناه متكرر^٩، والموسوس^{١٠} من

(١) من ظ و م، وفي الأصل: الكلام (٢) من ظ و م، وفي الأصل: العقل (٣-٢) من م، وفي الأصل: مجموع، وفي ظ: بمجموعها (٤) من م، وفي الأصل وظ: وه (٥) من ظ و م، وفي الأصل: لعظمة (٦) من ظ و م، وفي الأصل: معناه (٧) من ظ و م، وفي الأصل: تكرير (٨) من ظ و م، وفي الأصل: ينفثه (٩) زيد من ظ و م (١٠) من ظ و م، وفي الأصل: متكررا (١١) زيد في الأصل: أي الوسوسة، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها.

- الجن يجرى من ابن آدم بجرى الدم - كما في الصحيح^١ ، فهو يوسوس بالذنب سرا ليكون أجلى ، ولا يزال يزينه ويثير الشهوة الداعية إليه حتى يواقع الإنسان ، فإذا واقعته وسوس لغيره أن فلانا [فعل - ٢] كذا حتى يفضحه بذلك ، فإذا افتضح ازداد جرأة على أمثال ذلك لأنه يقول : قد وقع ما كنت أحذره من القالة ، فلا يكون شئ غير^٣ الذى ٥ كان ، وشره^٤ التحبيب إلى الإنسان بما يميل إليه طبعه حتى يشاكله في رذيلة الطبع وظلمة النفس ، فينشأ من ذلك شرور لازمة ومتعدية أضرها الكبر والإعجاب للذات أهلها الشيطان ، فيوقع الإنسان بها فيما أوقع نفسه فيه ، وينشأ من الكبر الحقد والحسد يترشح^٥ منه بطر^٦ الحق - وهو عدم قبوله ، ومنه الكفر والفسوق والعصيان ، وغص الناس - ١٥ وهو احتقارهم المعلوم من قول الشيطان "أنا خير منه" ومنه تنشأ الاستهانة بأولياء الله تعالى بترك احترامهم ومنع حقوقهم والاعتداء عليهم والظلم لهم ، و يترشح من الحقد الذى هو العداوة العظيمة إمساك الخير والإحسان وبسط اللسان واليد بكل سوء وإيذاء ، و يترشح من الحسد / لإفساد ذات البين كما يشير إليه "ما نها كما ربكما عن هذه ١٥ / ٩٣٣ الشجرة" - الآية ، والكذب والمخادعة كما عرف به "وقاسمهما إني لكما لمن
-
- (١) راجع كتاب الخلق وغيره (٢) زيد من ظ و م (٣) من م ، وفى الأصل وظ : غيره (٤) زيد فى الأصل وظ : الى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لحذفناها . (٥) من ظ ، وفى الأصل : فيترشح ، وفى م : يترشح (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : بطريق .

الناصحين فدلاهما بغرور“ و يترشح عن الإعجاب التسخط^١ للقضاء والقدر
 كما آذن به ”قال أَسجد لمن خلقت طينا“ ومقابلة^٢ الامر بالعلم بما
 أشعر به ”لم أكن لأسجد لبشر خلقت من صلصال“ واستعمال القياس
 في مقابلة النص بما هدى إليه ”أنا خير منه“ - الآية، واستعمال التحسين
 ٥ والتقيح بما أفهمه ”لم أكن لأسجد لبشر خلقت من صلصال من حماء
 مسنون“ والإذلال وهو الجرأة على المخالفات فينشأ عن ذلك شرور
 متعددة، وهي السعي في إفساد العقائد والأخلاق والأعمال والأبدان
 والأرزاق، ثم لا يزال يتجلب إلى الإنسان بما يميل إليه طبعه من هذه
 الخباثات وهو يواقفه فيها حتى يصير له أخلاقا راسخة، فيصير ردئ الطبع
 ١٠ فلا ينفع فيه العلاج، بل لا يزيد إلا خبثا كإبليس، ومن كان أصله طيبا
 واكتسب ما يخالفه بسبب عارض كان يمكن الإزالة كالعلاج كما وقع لآدم
 عليه الصلاة والسلام .

ولما كان الملك الأعظم سبحانه لم ينزل داء إلا أنزل له دواء،
 وكان قد جعل دواء^٣ الوسوسة ذكره سبحانه وتعالى، فإنه يطرد الشيطان
 ١٥ ونير القلب ويهفيه، وصف سبحانه وتعالى فعل الموسوس عند استعمال
 الدواء إعلاما بأنه شديد العداوة للإنسان ليشتب حذره منه وبعده عنه
 فقال: ﴿الْحَنَاسُ﴾ أي الذي عادته أن يحتس أي يتواري؛ ويتأخر

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : التسح - كذا (٢) من ظ و م ، وفي الأصل :
 مقالة (٣) من م ، وفي الأصل و ظ : داء (٤ - ٤) من م ، وفي الأصل
 و ظ : فيتواري .

ويحتفى بعد ظهوره مرة بعد مرة، كلما كان الذكر خنس، وكلما بطل عاد إلى وسواسه، [فالذكر -^١] له كالمقامع التي تقمع المفسد، فهو شديد النفور منه، ولهذا يكون شيطان المؤمن هزبلا كما [ورد] عن بعض السلف أن المؤمن ينفي شيطانه كما ينفي الرجل بعيره في السقر، قال البغوي^٢ : له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الإنسان، ويقال : رأسه ك رأس الحية ٥ واضع رأسه على يمين القلب يحدثه، فاذا ذكر الله خنس، وإذا لم يذكر^٣ الله رجع ووضع رأسه - 'خزاه الله تعالى' .

ولما ذكر صفة المستعاذ منه، ذكر لإرازه لصفته بالفعل فقال :
 ﴿ الذي يوسوس ﴾ أى يلقى "المعاني الضارة" على وجه الخفاء والتكرير بحيث تصل مفاهيمها من غير سماع، وأشار إلى كثرة وسوسته بذكر^٤ ١٠ الصدر الذي هو ساحة القلب ومسكنه فقال : ﴿ في صدور الناس ﴾ أى المضطربين^٥ إذا غفلوا عن ذكر ربهم، فأنها دهاليز القلوب منها تدخل الواردات إليها، وذلك كالقوة الوهمية فان العقل يساعد في / المقدمات [الحققة -^٦] المنتجة للأمر المقطوع به، فاذا وصل الأمر إلى ذلك^٧ خنس الواهمة ريثما يفتر [العقل -^٨] عن النتيجة فرة ما، فتأخذ الواهمة ١٥

٩٣٤ /

(١) زيد من ظ و م (٢) نقلا عن قتادة - راجع المعالم ٧ / ٢٦٩، وزيد بعده في الأصل : وغيره، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفناها (٣ - ٢) من ظ و م والمالم، وفي الأصل : قر عن ذكر (٤ - ٤) سقط ما بين الرقنين من ظ و م . (٥ - ٥) من ظ و م، وفي الأصل : المضار (٦) من ظ و م، وفي الأصل : التكوين (٧) من ظ و م، وفي الأصل : المضطربين (٨) زيد في الأصل : الحال، ولم تكن الزيادة في ظ و م فحذفناها .

في الوسوسة و تقبل [منها - '] الطبيعة بما لها بها من مجانسة الظلة الوهمية ،
 و الناس - قال في القاموس : يكون من الإنس و من الجن ، جمع إنس
 أصله أناس جمع عزيز أدخل عليه [أل - '] - انتهى ، ولعل إطلاقه
 على هذين المتقابلين بالنظر إلى النوس الذي أصله الاضطراب و التذبذب
 ٥ فيكون منحوتا من الأصلين : الإنس و النوس ، و من ثالث و هو النسيان .
 و لما كان الذي يعلم الإنسان الشر تارة من الجن و أخرى من
 الإنس ، قال مينا للوسواس تحذيرا من شياطين الإنس كالتحذير من
 شياطين الجن ، مقدما الأهم الأضر ، و يجوز أن يكون يائنا لـ " الناس "
 و لا تعسف فيه لما علم من نقل القاموس : (من الجنة) أى الجن الذين
 ١٠ في غاية الشر و التمرد و الخفاء (و الناس ع) أى أهل الاضطراب
 و الذبذبة^١ سواء كانوا من " الإنس أو الجن ، فيكون المعنى أن الجن
 مسلط بعضهم على بعض كما هم مسلطون على الإنس ، فدخل شيطان الجن في
 الجنى [كما يدخل في الإنسى - '] و يوسوس له - قاله ' البغوى ' عن
 الكلبي ، و قال : ذكر عن بعض العرب أنه [قال - '] : جاء قوم من
 ١٥ الجن فوقفوا ثقيل : من أتم ؟ قالوا : أناس من الجن ، قال : و هذا معنى
 قول الفراء .

(١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : الدمى - كذا .
 (هـ) ف م : الجن أو الإنس (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : قال (هـ) راجع
 م ، وفي الأصل و ظ : فقالوا .

و قد ختمت السورة بما بدئت به، والمعنى الثاني أوفق برد آخرها على أولها فانه يكون شرحا للناس الذين أضيفت لهم الصفات العلى، و الخواطر الواردة على الإنسان قد تكون وسوسة، وقد تكون إلهاما، و الإلهام تارة يكون من الله بلا واسطة، و تارة يكون بواسطة الملك، و يكون كل منهما في القلب، و الوسوسة تارة من الشيطان، و أخرى ٥ من النفس، و كلاهما يكون في الصدر، فان كان الإنسان مراقبا دفع عن نفسه الضار، و إلا هجمت الواردات عليه و تمكنت منه و يتميز^٢ خير الخواطر من شرها بقانون الشرع على أن الامر مشكل، فان الشيطان يجتهد في التليس، فان وافق الشرع فليُنظر، فان كان فعله ذلك الحين أولى من^٣ غير تقويت^٢ لفضيلة أخرى^١ هي أولى منه [بادر إليه - *] و إن ١٠ كان الخاطر دنيويا و أدى الفكر إلى أنه نافع من غير مخالفة للشرع زاد على شدة تأمله الاستشارة لمن يثق^٤ بدينه و عقله، ثم الاستشارة لاحتمال أن^٥ تتوافق عليه العقول، و يكون فيه خلل لتقصير وقع في النظر، و قد جعل بعضهم قانون الخاطر الرحمانى أن ينشرح له الصدر^٦ و يطمئن

(١) زيد في الأصل: تكون، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٢) من ظ و م، و في الأصل: تميز (٣-٢) من م، و في الأصل و ظ: التفتيت (٤) زيدت الواو في الأصل: و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها. الأصل: بقوله ويقول، و تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) من ظ و م، (٦) زيد من ظ و م (٧) زيد وفي الأصل: انه (٨) من ظ، و في الأصل و م: الصدور.

/ إليه النفس، و^١ الشيطاني والنفسى أن ينقبض عنده الصدر وتقلق النفس، بشهادة الحديث النبوى في البر والإثم، ويعرف الشيطاني بالحل على مطلق المخالفة، فإن الشيطان لا غرض له في مخالفة بعينها، فإذا حصل الذكر زال ذلك، و النفسانى ملزوم شئ بعينه سواء كان نفعا أو ضرا،
 ٥ ولا ينصرف عنه بالذكر، وقد يكون الشيطان إنسيا من أزواج وأولاد ومعارف، وربما كان أضر من شيطان الجن، فدواؤه المقاطعة والمجانبة بحسب القدرة، ومن أراد قانونا عظيما لمن يصاحب ومن يجانب فعليه بآية الكهف^٢ و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه^٣ ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا^٤ ولا تطع ١٠ من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا، وكما رجع مقطوعها على^٥ مطلعها كذلك كان من المناسبات العظيمة مناسبة معناها للفاتحة ليرجع مقطع القرآن على مطلعها، و يلتحم مبدؤه بمرجعه على أحسن وجه، كما تقدم بيان ذلك من سورة قريش إلى هنا سورة سورة، فنظر^٦ هذه السورة إلى الفاتحة والتحامها بها من جهة أن الفاتحة اشتملت على ثلاثة أسماء: الله والرب والملك، وزادت بكونها أم القرآن بالرحمن الرحيم، لاشتياهما على جميع النعم الظاهرة والباطنة التى تضمنتها

(١) زيد في الأصل: اما، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٢-٣) ما بين الرقيين في الأصل وظ: الى قوله (٣) زيد في الأصل: موصلها و، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها (٤) زيد في الأصل: م: الى، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفناها .

صفة الربوبية، و سورة الناس على الرب و الملك و الإله الذى هو
الأصل^١ فى اسم الجلالة، و اختصت الفاتحة بالاسم الذى لم^٢ يقع فيه
شركة أصلاً، فلما تقرر فى جميع القرآن أنه الإله الحق، وأنه لا شركة
لغيره فى الإلهية يحق بوجه من الوجوه كما أنه لا شركة فى الاسم الأعظم
الذى افتتح به القرآن أصلاً بحق و لا يباطل، ختم القرآن الكريم به ٥
معبراً عنه بالإله لوضوح الأمر و انتفاء اللبس بالكلية، و صار
الاختتام مما كان به الافتتاح على الوجه الأجل و الترتيب الأول، وبقى
الاسمان الآخران على نظمهما^٣، فيصير النظم إذا ألصقت آخر الناس بأول
الفاتحة إله ملك رب [الله رب -^٤] رحن رحن ملك، إعلاما بأن مسمى
الاسم الأعظم هو الإله الحق، و هو الملك الأعظم لأن* له الإبداع ١٠
و حسن الترية و الرحمة العامة و الخاصة، و حاصل سورة الناس الاستعاذة
بهذا الرب الموصوف من وسوسة الصدر المثمرة للمراقبة كما أن حاصل
سورة^٥ الفاتحة فراغ السر من الشواغل المقتضى لقصر/ الهمم عليه سبحانه
و تعالى و البقاء فى^٦ حضرته الشفاء بقصر البقاء عليه و الحكم بالفناء على
ما سواه، و ذلك هو أعلى درجات المراقبة، فإذا أراد الحق إعانة عبد ١٥
حمله على الاستعاذة [بالاستعاذة -^٧] فيسر عليه صدق التوكل، فحينئذ يصير

- (١) من ظ و م، و فى الأصل: اصل (٢) من ظ و م، و فى الأصل: به .
(٣) من م، و فى الأصل: و م معظمهما (٤) زيد من ظ و م (٥) من م، و فى
الأصل: و م : ان (٦) من ظ و م، و فى الأصل: الثرة (٧) سقط من م .
(٨) من ظ و م، و فى الأصل: على .

عابدا صادقا في العبودية فيكون إلهه سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي
يصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وينبغي أنه
كلما زاده سبحانه وتعالى تقريبا ازداد له عبادة حتى ينفك من مكر
الشیطان بالموت كما قال تعالى لا تقرب خلقه إليه محمد صلى الله عليه وسلم
٥ "واعبد ربك حتى ياتيك اليقين" ومن نقص من الأعمال شيئا اعتادا
على أنه وصل فقد تزندق، وكان مثله مثل: [شخص في - ٢] بيت
مظلم أسرج فيه سراجا فأضاء، فقال: ما أوقدت السراج إلا ليضيء
البيت فقد أضاء، فلا حاجة لي الآن إلى السراج، فأطفأه فعاد الظلام
كما كان، وقد ندب النبي صلى الله عليه وسلم إلى افتتاح القرآن بعد
١٠ ختمه كما أشار إليه اتصال المعنى بما بينته، وسمى ذلك الحال المرتحل،
وكان القارئ ذكر بالامر بالاستعاذة لإرادة افتتاح قراءته، فكأنه قيل:
استعد يا من ختم القرآن العظيم لتفتحه، وكأنه لما استعاذ بما أمر به في
هذه السورة قيل له: ثم ما ذا تفعل؟ فقال: أفتح، وأنه لما أمر
بالاستعاذة قال: ماذا أفعل؟ قيل: افتح بسم الله الرحمن الرحيم الذي
١٥ تجب مراقبته عند خواتم الأمور وفواتحها، لأنه لا يكون أمر إلا به،
أو أن البسمة مقول القول في "قل" على سبيل البدل من "أعوذ"
أو بدل من "رب الناس" وكأنه أمر بالتعوذ، [والتسمية أمر بالدفع
(١) سقط من ظ و م (٢) زيد من ظ و م (٣) من ظ و م، وفي الأصل:
المكان (٤) من ظ و م، وفي الأصل: اراد (٥) في ظ: ما (٦-٧) من ظ
و م، وفي الأصل: أو انه .

و الجلب ، و ذلك لأنه لما أمر بهذا التعمد - [١] و كان قد قال سبحانه
 " فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم " علم أن المراد
 ابتداءه بالقرآن فنسبتها [٢] إلى الفاعله نسبة المعلوم إلى علته ، فكانه قيل :
 استعذ بهذا الرب الاعظم الذى لا ملك [٣] و إلآله غيره لأن له الحمد ،
 و [هو - ١] الإحاطة بكل شئ ، فهو القادر على كل شئ ، فهو القاهر لكل شئ
 شئ فيه المعاد و هو الملجأ و المفرج لا إله إلا هو ، فان الاسم هو الوصف
 و المراد به الجنس ، فبنى بسم الله أى بوصفه أو بأوصافه الحسنى ، و الحمد
 هو الثناء بالوصف الجميل ، فكانه قيل : أعوذ برب الناس بأوصافه الحسنى
 لأن [له - ١] الحمد و هو جميع الأوصاف الحسنى فان البدء فيه يحتاج
 إلى قدرة [٢] ، فله القدرة التامة ، أو إلى علم فاعلم صفته ، أو كرم فكذلك [٣] ،
 و الحاصل أنه كأنه [قيل - ١] : تعوذ به من الشيطان بما له من الاسم
 الذى لم يسامه فيه أحد لكونه جامعا لجميع الأسماء الحسنى أى الصفات
 التى لا يشوبها نقص خصوصا صفة الرحمة العامة / التى شملت أركانها ،
 ٩٣٧ / و أقامنى اسمعافها ، ثم الرحمة الخاصة التى أنا أجدر الناس باستمطارها
 (١) زيد من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : فنبسته (٣) زيد فى الأصل :
 إلآله : وفى ظ : له ، ولم تكن الزيادة فى م لحذفنا (٤) من ظ و م ، وفى
 الأصل : المبدوا - كذا (٥) زيد فى الأصل : الله تعالى ، ولم تكن الزيادة فى
 ظ و م لحذفنا (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : فذلك (٧) من ظ و م ،
 وفى الأصل : كان .

لما عندى من القص المانع لى منها والمبعد لمن اتبع الحظوظ عنها،
فأسأله أن يجعلنى من أهلها، ويعملنى فى الدارين بوصلها، لاكون من أهل
رضاه، فلا أعبد إلا إياه، ونك أن تقر الاتصال والالتحام بوجه
آخر ظاهر الكمال بديع النظام فتقول: لما قرب التقاء نهاية الدائرة
٥ السورية آخرها بأولها وموصلها اشتد تشاكل الرأسين، فكانت
هذه السورة الثلاث الأخيرة مشاكلة للثلاث الأولى فى المقاصد، وكثرة
الفضائل والفوائد: الإخلاص بسورة التوحيد آل عمران، وهو ... ،
والفلق للبقرة طباقا ووفاقا، فان الكتاب الذى هو مقصود سورة البقرة
خير الأمر، فهى للعون بخير الأمر، والفلق للعوذ من شر الخلق المحص

١٥ لكل خير، وفى البقرة "أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين" "يعلمون
الناس السحر" - الآيات، "ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من
بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم" [الآية - ٢]، والناس للفاتحة،
فانه إذا فرغ الصدر الذى هو مسكن القلب الذى هو مركب الروح
الذى هو معدن العقل كانت المراقبة. فكان ذلك بمنزلة تقديس النفس
١٥ بالتوحيد والإخلاص، ثم الاستعاذة من كل شر ظاهر ومن كل سوء
باطن للتأمل لتلاوة سورة المراقبة بما دعا إليه الحال المرتحل وما بعدها

(١) من ظ وم، وفى الأصل: تلاوى (٢) من ظ وم، وفى الأصل: لتعوذ.
(٣) زيد من م (٤) من ظ وم، وفى الأصل: كانه (٥-٥) من ظ وم،
وفى الأصل: شر كل (٦) زيد فى الأصل: بما دعت إليه سورة المراقبة،
ولم تكن الزيادة فى ظ وم لحذفها.

من الكتاب، على غاية من السداد و الصواب، و كأنه اكتفى أولاً بالاستعاذة المعروفة كما يكتب في أوائل الأمور بأيسر مأمور، فلما ختم الختمه جوزى بعمود من القرآن، رقية إلى مقام الإحسان، فاتصل الآخر بالاول أى اتصال بلا ارباب، و اتحد به كل اتحاد - إن في ذلك لذكرى لأولى الألباب، هذا ما يسره الله من مدلولات نظومها و جملها، بالنسبة ٥ إلى مفهوماتها^١ و عللها، وبقى النظر إلى ما يشير إليه أعداد كلماتها، بلطائف^٢ رموزها و إشاراتنا، فهي عشرون كلمة توازيها إذا حسبت من أول النبوة سنة عمرة القضاء وهي السابعة من الهجرة، بها تبين^٣ الأمن بما وسوس به الشيطان سنة عمرة الحديبية من أجل رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم لدخول البيت و الطواف به، فإذا ضمنت إليها الضمائر الثلاث ١٠ كانت ثلاثاً وعشرين فوازت السنة العاشرة من الهجرة وهي سنة حجة الوداع وهي القاطعة لتأثير وسواس الشيطان الذي كان في أول السنة الحادية عشرة / عند موت النبي صلى الله عليه وسلم إلى العرب بأمر الردة^٤، فأعاز الله من شره بهمة الصديق رضى الله تعالى عنه حتى رد الناس إلى الدين و أزال به وسواس^٥ الشياطين المفسدين، [فاتنظمت كلمة المسلمين -^٦] ١٥

(١) من ظ و م، وفي الأصل: منلوطها (٢) من ظ و م، وفي الأصل: بطائف (٣) من م، وفي الأصل و ظ: تين (٤) من ظ و م، وفي الأصل: كانتا (٥) زيد في ظ و استطعت (٦) زيد في الأصل: الشيطان و، وإلم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٧) زيد من ظ و م .

تصديقا لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع : إن الشيطان قد أيس أن يعبد في جزيرة العرب بعد اليوم ، فإذا ضمنت إليها كلمات البسمة صارت سبعا وعشرين توازي سنة استحكام أمر عمر بن الخطاب الفاروق رضي الله عنه الذي ما سلك لجا إلا سلك الشيطان لجا غيره ،

٥. وذلك سنة أربع [عشرة - '] من الهجرة ، هذا بالنظر إلى كلماتها ، فإن نظرت إليها من جهة الحروف كانت لها أسرار كبرى من جهة أخرى ، منها أن كلماتها مع كلمات الفأخة انتظمت من ستة وعشرين حرفا وهي ما عدا التاء الثلاثة والزاء والطاء المعجزة من حروف المعجم التسعة [والعشرين كل واحدة منهما من اثنين و - '] [عشرين حرفا اشتركتا^٢]

١٠ في ثمانية عشر^٣ منها ، واختصت كل [واحدة - '] منها^٤ بأربعة : الفأخة بالحاء والطاء المهملتين ، والضاد والغين المعجمتين ، والناس بالجيم والخاء والشين المعجمتين^٥ والفاء ، وقال ابن ميلق : سقط من الفأخة سبعة أحرف : « نـجـ خـ زـ شـ ظـفـ » - انتهى ، فلعل في ذلك - والله أعلم - إشارة إلى [أن - '] تكامل نزول القرآن من أوله إلى آخره في عدد

١٥ الحروف التي اشتمل [عليها - '] كل من سورتي أوله وآخره من السنين وذلك اثنان وعشرون ، والثالثة والعشرون ستة القنوم على منزله^٦

(١) زيد من ظ و م (٢) زيد من م (٣) من م ، وفي الأصل و ظ : اشتركا .
 (٤) زيد في الأصل : حرف ، ولم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥) سقط من م (٦) من ظ و م ، وفي الأصل : المعجمات (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : منزله .

الحى القيوم سبحانه و تعالى ما أعظم شأنه، و أعز سلطانه،
و أقوم برهانه .

قال مؤلفه رحمه الله تعالى : وهذا تمام^١ ما أردته^٢ من نظم الدرر
من تناسب الآى و السور، ترجان القرآن مبدى مناسبات الفرقان،
التفسير الذى لم تسمح الأعصار بمثله، و لا فاض [عليها -^٣] من التفسير ه
على كثرة أعدادها كصيب وبله، فرغته فى المسودة يوم الثلاثاء سابع
شعبان سنة خمس و سبعين و ثمانمائة، بمسجدى من رجة^٤ باب العيد بالقاهرة
المغرية، و كان ابتدائى فيه فى شعبان سنة [لأحدى و ستين، فتلك أربع
عشرة سنة كاملة، و فرغته فى هذه الميضة عصر يوم الأحد عاشر شعبان
سنة -^٥] اثنتين [و ثمانين -^٦] و ثمانمائة، بمنزلى الملاصق للدرسة^٧ البادرانية ١٠
من دمشق، فتلك اثنتان و عشرون^٨ سنة بعدد سنى النبوة الزاهرة
الأنيسة العلية الطاهرة المباركة الزكية، و لولا معونة^٩ الله أضحى معدوما،
أو ناقصا محروما، فانى بعد ما توغلت فيه^{١٠} و استقامت^{١١} لى مبانيه،
فوصلت إلى قريب [من -^{١٢}] نصفه، فبالغ [الفصلاء -^{١٣}] فى وصفه
(١) من م، و فى الأصل و ط : آخر (٢) من م، و فى الأصل و ط : أوردته .
(٣) زيد من ط و م (٤) من ط و م، و فى الأصل : رحمة (٥) زيد من م .
(٦) من م، و فى الأصل و ط : ادرسة (٧-٧) من ط و م، و فى الأصل :
اثنتان و سبعون (٨) من ط و م، و فى الأصل : معرفة (٩-٩) من ط و م،
و فى الأصل : فاستقامت .

/ ٩٣٩

بحسن سبك و غزارة معانيه و لإحكام رصفه، دب داء الحسد في جماعة
 أولى النكد، / و المكر و اللد، يردون^١ الرئاسة بالباطل، و كل منهم
 من جوهر العلم عاطل، مدّ ليل الجهل فيهم ظلامه، و أثار رفع السفه على
 رؤسهم سواده و قامه، صوبوا سهام الشرور، و الأباطيل و أنواع
 الزور، فأكثرُوا التشيع بالتشيع، و التقيح و التبشيع، و التخطفة و التضليل،
 بالنقل من التوراة و الإنجيل، فصنفت في ذلك الأقوال القويمة، في
 حكم النقل من الكتب القديمة، بينت فيه أن ذلك سنة مستقيمة، لتأييد
 الملة الخفيفة العظيمة، و أخرجت بذلك [نص -^٢] الشافعي، و كلام
 النووي و الرافعي، و استكتبت على الكتاب: العلماء الانجاب، فكتبوا
 ١٠ ما أودعته [مساعد -^٣] النظر للإشراف على مقاصد السور، فأطلقاً
 الله^٤ نارهم، و أظهر عوارهم، و شهر خزيمهم و عارهم، ثم قاموا^٥ في
 بدعة دائم^٦ المعروف، فصنفت فيها القول المعروف، و بينت مخالفتهم
 للكتاب و السنة، و وقوعهم في عين الفتنة، و خرقتهم لأعظم اللجنة،
 و صريح [نص -^٧] الشافعي و قول العلماء، فكانوا كمن أقم الحجر^٨
 ١٥ أو^٩ ملي^{١٠} فقه بالماه، ثم قاموا في فتنة ابن الفارض، و كلهم معاند معارض،

(١) من ظ و م، وفي الأصل: يرون (٢) زيد من ظ و م (٣) زيد في
 الأصل: لهم، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٤) زيد في الأصل و ظ:
 و اظلم به نورهم، و لم تكن الزيادة في ظ و م لحذفها (٥ - ٥) من م،
 و في الأصل و ظ: فقاموا (٦) من م، و في الأصل و ظ: دعا - كذا
 (٧) في ظ: الحجر (٨) في م «و» .

و ألبوا على رعا ع الناس ، فاشتد شعاع البأس ، فكادوا أن يطبقوا على
 الاتعكاس ، و صوبوا طريق الإلحاد ، و بالغوا في الرفع من أهل الاتحاد ،
 و لجوا بالخصام^٢ في العناد ، و أقتوا^٣ بمحض الباطل ، و بثوا السم القاتل ،
 إلا ناسا قليلا ، كان الله بنصرهم على ضعفهم كفيلا ، فسألتهم سؤالا ،
 جعلهم ضلالا جهالا ، فداولوه فيما بينهم و تناقلوه و عجزوا عن جوابه ٥
 بعد أن راموه أشد الروم ، و حاولوه فظفر لاكثر الناس حالهم ،
 و اشتهر بينهم ضلالهم ، و غيهم الواضح و محالهم ، و صنت في ذلك
 عدة^٤ مصنفات ، بانت فيها مخازيهم و ظهرت المغيبات ، منها « صواب الجواب
 للسائل المرتاب » ، و منها « القارض لتكفير ابن الفارض » ، و منها « تدمير
 المعارض في تكفير ابن الفارض » ، و منها « تنبيه الغبي على تكفير ابن ١٥
 عربي » ، و منها « تحذير [العباد - *] من أهل العناد يدعة^٥ الاتحاد ،
 أنفقت فيها عمرا مديدا ، و بددوا فيها أوقاتي - بددهم الله تبديدا ، و هدد
 أركانهم و أعضادهم تهديدا ، و قرعتهم بالمجز عن الجواب ، الكاشف
 للارتباب ، صباحا و مساء ، و إعادة و إبداء ، لحملهم التقرير ، و التويخ
 و التبخيخ ، على كتابة جواب ، لم يخل من ارتجاج و اضطراب^٦ ، و شك ١٥

- (١) من م ، و في الأصل : صبا ، و في ظ : ضربوا (٢) من ظ و م ، و في
 الأصل : في الخصام (٣) من ظ و م ، و في الأصل : اتوا (٤) سقط من ظ .
 (٥) زيد من ظ و م (٦) زيد في الأصل : أهل الإلحاد ، و لم تكن الزيادة
 في ظ و م لحذفها (٧) من ظ و م ، في الأصل : ارتياب .

وارتياب، 'يبت أن' جامعه [أخطأ - ٢] في جميعه الصواب، وكفر^٢
 في أربعة مواضع كفرا صريحا، وكذب^٣ في ثمانية فصار [بذلك - ٥]
 جريحا، بل هالكا طريحا، فأطلت بذلك التفرع، والتويخ والتبشيع،
 فذلك أعناقهم، / وضعف شقائهم^٦، وخفي نفاقهم، غير أنه حصل في كل

/ ٩٤٠

٥ واحدة من هذه الوقائع، من الشرور وعجائب المقدور، ما غطى ظلامه
 الشمس الطوالع، وطال الأمر في ذلك سنين، وعم الكرب حتى
 كثر الأنين، والتضرع في الدعاء والحنين، وثبت الله ورزق الصبر
 والآلة حتى أكل هذا الكتاب، على ما تراه من الحسن والصواب .
 وقد قلت مادحا للكتاب المذكور، بما أبان عنه^٧ من عجائب

١٠ المقدور، وغرائب الأمور، شارحا لحالي، وحاطم وظفر آمالي،

[و - ٢] خيبة آمالهم من مجزوء الرجز، وضربه مقطوع، والقافية

متواز مطلق محرد، مسميا له بـ 'كتاب لثما'، لأن جل مقصوده بيان ارتباط

الجل بعضها ببعض حتى أن كل جملة تكون آخذة بحجزة^٨ ما أمامها

متصلة بها، وذلك هو المظهر المقصود من الكلام وسره ولبايه، الذي

١٥ هو [للكلام - ٢] بمنزلة الروح وبيان معاني المفردات، وكل جملة على

حياها بمنزلة الجسد، فالروح هو المقصود الأعظم يدرك ذلك من يتوق

(١-١) من ظ و م، وفي الأصل: بيتان - كذا (٢) زيد من ظ و م.

(٣) من ظ و م، وفي الأصل: كفروا (٤) في ظ: كفر (٥) زيد من م،

وموضعه في ظ: في ذلك (٦) في الأصل: يابض ملأناه من ظ و م (٧) من ظ

و م، وفي الأصل: منه (٨) من ظ و م، وفي الأصل: معجزة .

و يفهم، و يسرى ذهنه في ميادين التراكيب^١ و يعلم، و دلاء طرف يراد بها
ثبوت الثاني مما دخل عليه بثبوت الأول على غاية المكتبة بمعنى أنها
كالشروط تطلب جملتين^٢ يلزم لذلك الملزوم، فتم الكتاب في هذا النظم
بدلاء لاني أكثر من استعمالها فيه لهذا الغرض:

- هـ هذا كتاب لما لم المعاني لما
غدت بحور عليه تمدداجها
[بشرت من يحسده بأن يموت غما - ٢]
فان قصدي صالح جاهدت فيه الهما
فرينا يقبله كيفية و كما
فبالذي أردته لقد أحاط علما
كابدت فيه زمنا من حاسدي ما غما
عدوا^٣ سنين عددا يسقون قلبي السها
وكم دهوني مرة وكم رموني سهما
وأسقوا^٤ قلبي أذى و أوسعوني ذما
وكم بغوني^٥ عشرة فإرأوا لي جرما
و قروا من قاصدي همهمة و عزما

(١) من ظ و م، وفي الأصل: التركيب (٢) من ظ و م، وفي الأصل:
الجلتين (٣) زيد من م (٤) من ظ و م، وفي الأصل: عمدوا (هـ) من ظ
و م، وفي الأصل: سقوا (٦) من ظ و م، وفي الأصل: بغوا لي .

و أوعدهم بالآذى و أوهنهم رجما
 ألقى إذا اشتد لظى أذى إذا هم رجما
 ألقى إذا الليل دجا و بالبالا ادلها
 إذا هم و ظلمهم بدعوة في الظلما
 / أستصرخ الله بهم أقول يا اللهما
 يا رب إني جاهد فافرج إلهم الغما
 لا ذنب لي عندهم إلا الكتاب لما
 جرت ينابيع الهدى منه فصارت بما
 صنعتهم و في بحو رعلهم ما طما
 و قد علا^٢ تركبه و عاد يحلو نظما
 عملته نصيحة لمن يحب العلمما
 أودعته فرائدا^٣ يرقص منه الفهما
 تجلو العمى من لطفها و تسمع الأصما
 خص نفيس عليها و للأناسي عما
 تنطق من تغنى بها و إن يكونوا^٤ بكما
 أفعالها جليلة أعيذها بالاسما
 سهل ربي أمره على حتى تما

٥ / ٩٤١

١٥

١٥

(١) سقط من ظ و م (٢) من ظ و م ، وفي الأصل : في دعوة (٣) من ظ و م ، وفي الأصل : عا (٤) من ظ و م ، وفي الأصل : فوائدا (هـ) من ظ و م ، وفي الأصل : يكون .

- في أربع وعشرة من الستين صما^١
 قال لسان عدما دونك بدرا تما
 وليس يلقي^٢ ناقصا يا صاحبي يوما
 أعيذه بالمصطفى من شر وغدما
 ومن حسود^٣ قد غدا من أجله مهتما
 فليس يعني ذمه إلا بغیضا أعا
 كفاه رب شررم وزان منه الاسما
 ورد في تدبيرم تدميرم والغرما
 [وردم بغیظهم لما ينالوا غلما - ^٤]
 وزاده سعادة ولازمته النعما
 ١٠

قال ذلك منسب إليه أحوج الخلائق إلى عفو الخالق أبو الحسن إبراهيم بن
 عمر بن حسن الرباط ابن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى
 قاتلا: الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 تسليما كثيرا دائما أبدا إلى يوم الدين، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

[وكان الفراغ من هذا الجزء على يد أقل عبيد الله وأحوجهم إلى ١٥

لطف الله وعفوه عبد الكريم بن علي بن محمد المحولي الشافعي نزيل بلد

(١) من ظ و م ، وفي الأصل : صما (٢) من م ، وفي الأصل : يكفى ، وفي
 ظ : يلقي (٣) من ظ ، وفي الأصل و م : حسد (٤) زيد من م (٥) سقط
 من ظ و م .

الله الحرام - غفر الله له ولوالديه ولشائخه وللسلمين - . . . بمكة
المشرفة في يوم السبت المبارك السادس والعشرين من شهر صفر
الحير سنة أربع وأربعين و تسعمائة ، وقد تجاور سنَى الآن خمسة وسبعين
عاما - أسأل الله حسن الخاتمة والثبات على دين الإسلام والوفاء بأحد
٥ حرميه بمنه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا
دائما أبدا إلى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل - ١ [ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم .

/ وقال بعض تلامذة المصنف وهو العرس خليل بن موسى المقرئ

/ ٩٤٢

مادحا' للكتاب المذكور المسمى بـ دلاء :

- ١٠ برهان دين [الله - ٣] أضحى موضعا أسرار قول الله في القرآن
وأتى بما ترك الورى من بعده تمشى الورا أبدا مدى الأزمان
فن ادعى نجاة على منواله فقد ادعى ما ليس فى الإمكان
وإذا المفسر رام يوما أنه بمثاله يأتى بلا إذعان
قلنا له فسر وقايس بعد ذا ولنا الدليل عليك بالبرهان

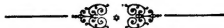
* * *

- ١٥ وكان الفراغ من نسخ هذا النصف الأخير من الكتاب المسمى بـ دلاء
مناسبات القرآن العظيم على من أنزل عليه أفضل الصلاة والسلام فى

(١) زيدت العبارة المحجوزة من م (م) زيد فى الأصل : له أى ، ولم تكن
الزيادة فى ظ و م فحذفناها (م) زيد من ظ و م (٤) من ظ و م ، وفى
الأصل : المضى - كذا (٥) و العبارة من هنا إلى النهاية ساقطة من ظ و م .

الليلة الثالثة عشرة من شهر جمادى الأولى من شهور سنة سبع و تسعين
و ألف على يد أحقر العباد، و أحوجهم إلى مغفرة ربه الجواد، محمد بن
أحمد البدرشيني بلدا، الشافعي مذهبا، مصليا و مسلما على أفضل و أكمل
و أجمل خلق الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب و على آله و أصحابه
و أزواجه و ذريته و أهل بيته الطيبين الطاهرين صلاة و سلاما دائما ه
متلازمين بدوام ملك الله و لاحول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم، و حسبنا الله
و نعم الوكيل آمين آمين .

إن تلق عيبا فلا تعجل بسبك لي إلى امرؤ لست معصوما من الزلل



خاتمة الطبع

لقد تم - و الحمد لله - طبع الجزء الثاني والعشرين من تفسير
”نظم الدرر في تناسب الآي والسور“ - وبه تم الكتاب - للشيخ العلامة
برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى
يوم الاثنين ٦ / ذى الحجة سنة ١٤٠٤ هـ = ٣ / سبتمبر سنة ١٩٨٤ م ،
تحت إشراف مدير الدائرة و سكرتيرها صاحب الفضيلة السيد شرف الدين
أحمد - قاضي المحكمة العليا سابقا بارك الله جهوده ، و ضاعف له أجوره .
و تولى مهمة تصحيحه والتعليق عليه مصحح الدائرة أخى الفاضل
محمد عمران الأعظمي الأنصاري العمري (أفضل العلماء - جامعة مدراس)
وقام بقراءة ملازمه مصحح الدائرة السيد الفاضل القاضي محمد عطاء الله
النقشبندى القادري (كامل الجامعة النظامية) - حفظها الله .
و اهتم بتنقيحه وإثباته لخادم العلم والعلماء مقدم هذه الخاتمة -
كان الله له و لوالديه .

ونهايتنا نسال الله مولانا الكريم أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه
و يرضاه ، وهو المسؤول لحسن الخاتمة ، و نصلي و نسلم على من علم فوائده الخير
و خواتمه سيدنا و مولانا محمد و على آله و صحبه أجمعين ، و آخر دعوانا
أن الحمد لله رب العالمين .

المستمسك بحبل الله المتين

المفتي محمد عظيم الدين

رئيس قسم التصحيح بدائرة المعارف العثمانية